

《淨土生無生論導讀》補充講表

◎附表六：

○若然，則娑婆、極樂。

○若然：指吾人一念心性，不變隨緣，具故能造；隨緣不變，當體即真。

◆一念

迷（背覺合塵）：娑婆（生死浩然），喻水結成冰。

（不變隨緣）

（隨緣不變）

水、冰之濕性無增減。

悟（背塵合覺）：極樂（輪迴頓息），喻冰溶為水。

○此世眾生、當生九品，彌陀已成、吾心當果，悉由心性之所變造。

※《佛說阿彌陀經要解》云：「一念相應一念生，念念相應念念生。妙因妙果，不離一心。」

如秤兩頭，低昂時等。」

○心具而造，豈分能所？

◆心具而造（事造）：稱性起修也，因而修即無修，是故無有能生所生之可分別。

※《大乘起信論裂網疏》卷五云：「若知生滅即是真如，則生佛平等，無修不修。若知真如舉體生滅，則迷悟天淵，正須於無修不修之中，熾然熏修。而此熏修，即是無修。非以不修為無修也。以不修即是逆修，非同修即無修之順修故。」

※《淨土生無生論會集》云：「心具而造，豈分能所者。謂國土眾生及佛，並是心中本具；而今造出，元無能生所生也。」

○即心是佛，即佛是心；即心是土，即土是心：能造因緣及所造法，當處皆是心性。

◆此為本論生即無生之要義。「即心是佛，即佛是心」，則往生見佛，生即無生也。「即心是土，即土是心」，則所生國土，生即無生也。「即心是果，即果是心」，則能生的心，生即無生也。能造因緣，即十界之因也；所造法，即十界之果也。「當處皆是心性」者，因緣當處是心，則因緣無生也。果當處是心，則果無生也。以此而例，唯心變造，明其生則決定有生；變造唯心，明其無生決定無生。（以上糅合《淨土生無生論會集》）

○故明此宗而求生樂土者，乃生與無生兩冥之至道也。（糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆明此宗者，悟隨緣不變無生之理也。求生樂土者，熾然求生，淨土不變隨緣之事也。不變隨緣，不妨無生而生；隨緣不變，不妨生而無生。生而無生，則冥其生；無生而生，則冥無生。合而言之，豈非生與無生兩冥之至道乎。

※《往生論註》卷下云：「此中有疑，疑言：生為有本，眾累之元。棄生願生，生何可盡？為釋此疑，是故觀彼淨土莊嚴功德成就，明彼淨土，是阿彌陀如來清淨本願無生之生，非如三有虛妄生也。何以言之？夫法性清淨，畢竟無生。言生者，是得生者之情耳。生苟無生，生何所盡？」

○第三、心土相即門（糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆此門以心土遠近為離，以性無遠近為即。心即是性，土不外心，乃會心土為一致。融心性為一體，以了乎生即無生，無生而生也。

○西方安樂土，去此十萬億；與我介爾心，初無彼此異。

※《淨土十疑論》云：「對凡夫肉眼生死心量說爾，西方去此十萬億佛刹。但使眾生淨土業成者，臨終在定之心，即是淨土受生之心，動念即是生淨土時。為此，《觀經》云：【彌陀佛國去此不遠。】又業力不可思議，一念即得生彼，不須愁遠。又如人夢，身雖在床，而心意識遍至他方，一切世界如平生不異也。生淨土亦爾，動念即至，不須疑也。」

※《彌陀略解圓中鈔》云：「凡夫之人，以先世煩惱惑善惡業報，得此生五陰苦果。所有凡夫肉眼，遠即不見，乃以不見者為遠。所有生死心量，遠則不知；亦以不知者為遠，無怪其然。若念佛之人，一心不亂，則惑道伏，淨業成就，則業道清；臨終之時，娑婆印壞，則苦道脫。當爾之時，化肉眼為天眼，變凡心為聖心，故臨終在定之心，即是淨土受生之心。動念即是生淨土時，言動念者，乃垂終得見三寶，與夫見光見華等，一有所見，便名動念。非妄念之念也。雖在此土得見，已是華池受生之時，故曰：實非遠也。」

○百億日月，百億須彌，百億大海，百億鐵圍山，名一佛土。（糅合《淨土生無生論會集》）

◆百億日月等者，乃明三千大千世界，為一佛所化，故為一佛土也。三千：謂小千中大千也。一日月，一須彌，一大海，一鐵圍，乃一四天下。一千四天下，為小千世界。一千小千，為中千。一千中千，為一大千世界。一共有百億日月等也。

○博地凡夫，念佛求生，彈指即到者，正由生吾心所具之佛土也。（博地者，大地也。）

※《彌陀略解圓中鈔》卷上云：「眾生心性，本具塵剎，雖十萬億之遙，無非性具，即性體性量。如帝網之一珠，影含眾珠；如大海之一浪，具全潮體。非但互具，亦乃互即。故四明云：若心性不具塵剎，則生無感見之功，佛無應現之理也。」

○言介爾心者，即凡夫念佛之心也。剎那之心，至微至劣，故稱介爾。（剎那：最短之時）

※《淨土生無生論親聞記》云：「介爾者，即剎那初起至促之念。」

※《仁王護國經》·觀空品云：「一念中有九十剎那，一剎那中有九百生滅。」

○謂十萬億遠之佛土，居於凡夫介爾之心；即心是土，即土是心，故曰「初無彼此異」。

※《楞嚴經》卷三云：「一切眾生，從無始來，迷己為物，失於本心，為物所轉，故於是中觀大觀小。若能轉物，則同如來，身心圓明，不動道場。於一毛端，徧能含受十方國土。」

※《楞嚴經文句》卷三云：「此即第三番徹底顯性之文也。蓋十方依正，總是妙心中所現物，所謂盡大地是箇自己。而今迷之以為外物，失於本有真心，反被外物所轉，故於是中觀大觀小。豈知大亦惟心，小亦惟心。惟心之大，大即法界，元無大相。惟心之小，小亦法界，元無小相。但使能達惟心，則悟物為己，便能轉物。若能轉物，則物物皆己，頓同如來。幻化空身即法身，故身圓明。無明實性即佛性，故心圓明。微塵國土，自他不隔於毫端；十世古今，始終不離於當念。故不動道場。一毛端法界之性，即十方國土法界之性，故徧能含受也。」

○問曰：介爾之心，居於方寸，云何能包許遠佛土？（以下糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆此以凡夫性相不融，真妄未會之疑情，而難於性相不二，真妄無差之妙論。如此之疑，

非獨初心未入佛教者有之，即久在釋門，拘於一墟束於一教，作人天師者，亦復有之。苟不精於天台之教，鮮不生乎疑謗者也！

※《莊子·秋水篇》云：「井蛙不可以語於海者，拘於墟也。夏蟲不可以語於冰者，篤於時也。曲士不可以語於道者，束於教也。」

○答曰：介爾之心，昧者謂小；達人大觀，真妄無二。（以下糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆昧者：指未悟圓理之人，謂真心大而妄心小，故以念為小為近，極樂為大為遠。達者：指已悟圓理之人（明心見性），故能即相而觀性，不以念為小為近，亦不以上為大為遠。

大觀：了達心包太虛，量周沙界也。又能知妄即真，不同二乘之離事求真，滅妄求真。

◆真妄無二：真，謂真性。妄，謂妄心。性，乃不變之體。心，乃隨緣之用，體用不二也。

○蓋此妄心，全性而起，性既無邊，心亦無際。（以下糅合《彌陀要解》）

◆信自者，信我現前一念之心，本非肉團，亦非緣影；豎無初後，橫絕邊涯；終日隨緣，終日不變。十方虛空微塵國土，元我一念心中所現物。我雖昏迷倒惑，苟一念回心，決

定得生自心本具極樂，更無疑慮。是名信自。

○性如大海，心似浮漚；全海為漚，漚還匝海。（以下糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆出自《楞嚴經》海漚喻。今初二句，且以海大漚小，以喻性大念小。次二句方融通之，全海為漚（大海全體處處可以為漚，決非海之一部），喻全性為念。漚還匝海（浮漚當體亦處處可以匝海海，決非漚之少許也），喻全念是性。性既無邊，念豈有際乎！

○第四、生佛不二門（以下糅合《淨土生無生論親聞記》）

◆此門以迷悟為二，心性為不二。即心性而為迷悟，則不二而二；即迷悟而是心性，即二而不二。今知從本以為末，循末而返本也。

○阿彌與凡夫，迷悟雖有殊；佛心眾生心，究竟無有二。

※《大乘起信論裂網疏》卷四云：「真如無二，亦無不二。以無二故，一切生佛，唯一真如。以無不二故，一一生，一一佛。各皆全體真如，以無二故，即無能熏所熏。以無不二故，得論能熏所熏。」