

1 天台宗派教學(三)四教四句說

3 第三章 四教略說

三藏教：小乘界內鈍根聲聞乘

此教法說，如來意趣宗旨：主要在說聲聞法，說三界內的煩惱事相，出世間詮俗諦理（對治煩惱的方法），法說以斷煩惱證涅槃，入証性空無生實相，不受後有，為其終極究竟。

略釋三藏教

9 妙玄云：「教者，聖人被下之言。」所以教者：含有說法者，與受法者二部分。

11 根性：此教正化聲聞，傍化菩薩。

三：指三乘行人。

藏：謂小乘教典。

13 四阿含：為經藏。

毗尼：為律藏。

15 阿毗曇：為論藏。

開示界內鈍根眾生，見思病重者。

17 詮因緣所生法，實相性空無生。

實有二諦，俗諦理（陰入界等實法，為俗實有滅，乃為真。）。

聲聞：觀苦諦入道，修生滅四諦。

緣覺：觀集諦入道，修生滅十二因緣。（緣覺、獨覺）

喇嘛：觀道諦入道，修事六度。

三乘行人，令修析空觀。

聲聞：出分段生死。

菩薩：三阿僧祇劫，留惑潤生。

同証偏真涅槃，灰身泯智，不受後有。

三藏教的教典：

一修多羅藏。

二毘尼藏。

三阿毘曇藏。

此三法通名藏者：藏以含藏為義，能出生死輪迴。

阿含：即是定藏。四阿含，多明修行法也。

毘尼：即是戒藏。正明因事制戒，防止身口之惡法也。

阿毘曇：即是慧藏，分別無漏慧法，不可比也。

此之三藏，只屬小乘，故法華經云：「貪著小乘，三藏學者」。

修多羅藏：法本。出世間法言教之本，四

一留惑潤生：藏教正化聲聞，在斷煩惱不受後有，為終極之說。菩薩對聲聞法，假方便說不斷煩惱，受生三界。實者菩薩是斷煩惱受生三界。為不讓聲聞心生疑惑，斷煩惱受生，故說留惑潤生。

偏真：謂不圓滿。

灰身：不受後有。泯智：煩惱已斷，對治煩惱智慧不須再作意。

小乘：別指界內法。

阿含屬定藏。

毗尼藏：八十誦律。佛說作無作戒，能滅身口之惡故名滅。屬律藏。

阿毘曇藏：無比法。聖人智慧分別法義，世所無比，有佛說與弟子說，屬慧藏。

教起之次（教理）：《阿含》為先。先以慧動，後以定拔，故言非慧不禪。

修行之初（事修）：木叉為首。由戒生定由定發慧。先以定縛後以慧拔，故說非定不禪。

四阿含：

增一阿含：曰數名法。四教儀：明人天因果。屬世間。

長阿含：明世界生起等事。四教儀：破諸外道。屬世間。

中阿含：明諸甚深法義，調出世間法，第一義諦。屬出世間。

雜阿含：明諸禪法。屬出世間。

戒：優婆塞五戒、沙彌十戒、比丘二百五十戒、式叉摩那六法、沙彌尼十戒、比丘尼三百四十八戒。

比丘尼三百四十八戒。

印度著作稱論，中國名註疏抄。

覺音法師著《清淨道論》依小乘經典作戒定慧的編組禪調般若，定慧具足。在此非慧不禪的禪指定；而非定不禪的禪指慧。

1 定：出世間禪，八背捨、九次第定、獅子

奮迅三昧、超越三昧。（世間禪四禪

八定）

3 慧：聲聞，修生滅四諦。

緣覺，修生滅十二因緣。

5 菩薩，事六度。

三乘，令修析空觀。

7 通教：小乘界內，利根聲聞乘

大乘菩薩乘初門

通教教者

9 教典：

以《方等經》、《維摩詰經所說經》、

11 《思益梵天王所問經》等為代表。

根性：正化菩薩，傍化聲聞。

13 界內利根性行人，見思病輕者，三乘行人，

同觀無生真諦，証第一義諦，以不受後有，

為其終極究竟。

15 通教法說：

主要說三界內的煩惱事相，出世間詮真諦

17 理（共般若），法說以斷煩惱，証涅槃，

人証空性無生實相，不受後有，為其終極

究竟。

19 如來意趣宗旨：

勸發菩提心。

彈偏斥小。

歎大褒圓。

佛為聲聞人，強種，大乘善根的種子。

教詮幻有二諦，真諦理，因緣即空。

三乘行人，同觀滅諦入道，同修無生四諦

無生十二因緣、理六度。

但因三人根性，有異不同：

聲聞：偏修，無生四諦。

緣覺：偏修，不生滅十二因緣。

菩薩：偏修，理六度。

三乘同修體空觀，入証空性，無生實相，

不受後有，為其終極究竟。

聲聞：出分段生死。

鈍根菩薩：地地斷惑，扶習神通應生。成

佛後，同証偏真涅槃，灰身泯

智，不受後有。

鈍根菩薩：見空斷惑，如藏教聲聞。

利根菩薩：見不空，為後別圓二教所接。

三乘行人，同依理觀，觀諸法本源，實相

無生。無生為所觀，直觀空性無生。能觀

是空性無生，所觀也是空性無生，而所証

也是空性無生，唯一空性無生。無生中，

無生死無涅槃。以修道因緣，說有生死有

涅槃。

略釋通教

通教之所以用通，不用同，在此有二意：

一鈍根：通（同）前藏教。

二利根：能通後別圓。

與前是通是同。與後雖通，但又不共不同

故在此，用通不用同。

然通教同前：是指所斷煩惱同，所証果同

其行因，皆不同。

後雖能通：但別、圓，又不相同。

通教鈍根，屬界內實相論，觀滅諦入道，

一切法無生，當下即是涅槃無生，體空觀

觀一切法，即是空。

無生法，是摩訶衍的初門，故說通教是大

乘方便道。藏教與通教鈍根，皆以入空性。

為終極究竟，是大小乘所共詮。

通教利根行人，不但見空，亦能見不空。

不空調佛性。

然佛性有但中佛性，與圓中（不但中）佛性：

但中：為別教所接（假觀）。

圓中：為圓教所接（中道觀）。

是時行人，不名通教，名別教或圓教行人

∞ 偏真涅槃：只明界內，不明界外與法界。只有斷德無智德。

○藏教入性空，通教入法空。
○不空顯在利他之行。

1 故說通教，是大乘初門，或前方便。

3

融通者：
菩薩雖能信受，但鈍根菩薩，不能直行大道，須假借方便入實，方便稱次第行，實就是對次第的融通。

菩薩行的表現有二：

一假觀：下化眾生，界外法。

二中道第一義觀：上求佛道，法界法。

戒：依假觀菩薩戒，後當說明。

假觀禪定：修二十五三昧，破三界二十五有，利益一切眾生，後當說明。

此教慧說：如來藏有恒河沙功德，主詮俗諦，無量四諦法門，說分別十法界一切法，而無錯謬。

11

別教：大乘權教界外鈍根菩薩乘所依經典：依《大品般若經》為代表。

13 根性：獨菩薩法。

別教法說：次第三觀，文在假觀，下化眾生，意在中道觀，上求佛道。

15 如來意趣宗旨：

17 淘汰與融通。三人同聽，菩薩獨進，獨菩薩法。

淘汰與融通之說

19 淘汰者：

謂三人共聽，以聲聞人，能知不能行，不能行即不得益，不得益謂淘汰。

融通者：

菩薩雖能信受，但鈍根菩薩，不能直行大道，須假借方便入實，方便稱次第行，實就是對次第的融通。

菩薩行的表現有二：

一假觀：下化眾生，界外法。

二中道第一義觀：上求佛道，法界法。

戒：依假觀菩薩戒，後當說明。

假觀禪定：修二十五三昧，破三界二十五有，利益一切眾生，後當說明。

此教慧說：如來藏有恒河沙功德，主詮俗諦，無量四諦法門，說分別十法界一切法，而無錯謬。

別教略說

所謂別：乃不共意，與個別意。

不共意者：不共前藏通二教，不共後圓教。不共前藏通二教者：藏通，只明界內法。

不共後圓教：圓教明法界法。今明界外法故不共。

不共後圓教者：別教詮次第。若論中道實相，又帶方便。且但中，又不同圓中。

各別者：別教詮次第行。

時間：前後次第隔歷不同。

空間：三觀相，個別不同。

別教界外法，相對界內而言，界內稱生死界，界外稱涅槃界。

小乘主要詮界內法，以斷煩惱証涅槃，入証空性無生，不受後有，為其終極究竟。

小乘稱涅槃，大乘稱空性，所以大乘經明菩薩法，不說証涅槃，說証空性。而且說証而不取，禪定是菩薩障，從空起用。

大乘主旨，在說明空性的用，此用有究竟與不究竟。

不究竟：屬菩薩乘，次第觀行，依體起用（從空起用），的離用論。

究竟：屬佛乘，圓融觀，體用相即論。

大乘主旨明菩薩道，權教稱方便教，調次第觀，因依此方便次第，能入真實圓融，法界佛乘。

從假入空觀，斷界內見思惑，自利。從空入假觀，斷界外塵沙惑，利他。

中道第一義觀，斷法界無明惑，自利利他一如。

別教主要的特色：

說明界外鈍根菩薩，的行布次第假觀，其行布次第之中，又個個獨立，不共不同。

現前不與前共，又不通。

後者不同前，但又以前者為因。以是故，

1 說其次第性之前後，不共通說，獨立個別性。

3 別教主要在詮界外法菩薩道^二，二乘人斷見思惑，証入涅槃，大乘調住空性中，故大乘經中，明菩薩行，調禪定是菩薩障^三。

5 菩薩雖斷煩惱，証涅槃不取涅槃，說菩薩不住空，從界外還入界內，下化眾生，行菩薩道。三觀之中，主要詮從空入假觀。

7 若論三諦，主要詮俗諦理。而上求佛道入法界，即是中道第一義觀。

9 別教詮界外次第法，所依經典是《大品般若經》。時般若教與華嚴教有所同異：

11 法同者：同為界外次第法。
法異者：

13 華嚴：從法界理，開界外方便事，再由事入理。

15 般若：由界外事，融通入法界理。

17 佛身異者：
華嚴教，是報身佛，盧舍那身。

般若教，是應身，釋迦佛。

教化對像異者：
華嚴教，是純界外，法界大士。

般若教，是界內，三乘行人。

^二藏教主要詮界內聲聞法。通教詮界內菩薩法。
^三在此禪定，聲聞稱涅槃，菩薩調空性。

圓教：大乘實教法界利根佛乘所依經典：法華經。

根性：此教正化最上利根菩薩，包含凡夫，觀滅諦入道。

法說：一真法界，一佛乘之理。

如來意趣宗旨說：詮佛的智德，開本跡二門與權實二教，暢佛本懷，開方便顯真實相，純圓獨妙，唯一佛乘。

圓教略說
所謂圓：不偏為義。前藏通二教是証偏真。別教次第，雖圓但帶方便。

今不偏表圓真。圓謂：圓滿。謂行因証果時，智斷二德圓滿，且一時圓滿，非漸次。

二乘：斷德自利有，智德利他無。

菩薩：斷德有，智德少分不圓滿。

佛：智斷二德，一時究竟圓滿。

又圓不偏，若對別教義：別教中道但中，在雙用二邊，對圓教而言，亦是偏行偏用今圓教的圓，在破用對等，既破且立，既立且破。

既破且立：在顯本體真諦，空無一物。本體雖空，但非斷滅，眾因緣和合時，能生出山河大地（俗諦）。

顯空有互攝無礙，一時同存（中道諦）。

既立且破：立的當下，眾因緣所生法（俗諦），無自性即空（真諦）。顯空有互攝無礙，一時同存（中道諦）。

圓的特性，表現在相即。就是互具性與無礙性，如明暗不相除：

互具性（理）：如水乳相交，時真俗不二

俗諦所依是真諦，真諦表顯在俗諦，是時俗諦具有真諦的性，而說真諦理不失俗諦事相。具就是德性

1	中道理。	理：詮無作四諦、不思議不生滅十二因緣，不思議理十度。	不用異改。是時二乘行人，起死回生，同入一佛乘法界觀。
3	互融性：這是由互具上，表現出合而為一，融的特性。	最上利根者：	《法華》不同《華嚴》：
5	俗不異真，說俗即真，說真是俗，是時真俗不二，不二就是德性，中道理。	迷無明輕者，無明調於理（指法界之理）不明。前別教一向事理不融，今即事而真，事理圓融，更不用易改，生死即涅槃。	《法華》：一切皆實，說佛乘法界觀一實之道。
7	無礙性：由融的特性，顯出無礙性。真俗二諦，並存並互具，即事理無礙。	教典：依《法華經》，	《華嚴》：開方便，入一真法界。
9	一時性：一時成就，不需再作意，如、字一時成就，觀俗即真，離俗亦無真。	如來意趣宗旨：	二者相同：同是入法界。
11	這種互具、互融、無礙、一時的特性，其理（德性）調之中。	詮佛的智德，開本跡二門與權實二教，暢佛本懷，開方便顯真實相，純圓獨妙，唯一佛乘。	二者差異：《法華》是方便不離真實，是時方便即真實，一實之教。
13	其性是空，屬內在理，是真諦。其相是有，屬外在相，是俗諦。性相一時，調之中道諦。	智者大師，在圓教經，是依《法華經》。頓教經，是依《華嚴經》。	觀中道第一義諦入道者
15	說一即三：表顯時間，一時成就，在互具互融、無礙上。	所詮法界理是同，但如來佈教意趣不同：前：是報身。今：是應身。	圓教實相論（体用相即論），自為能所，緣起是實相，緣滅亦是實相，中間亦是實相以實相無生起，無生起故無滅。雖無生起然於是空中能作佛事，所作佛事亦不離實相。《法華經》云：「所謂善知識，能引導眾生，入佛知見」。今實相不假外求，自體本具，當下即是。若有所有，有所得即如欲離此虛空就彼空，我說：「無是處」。
17	說三即一：表顯空間，非次第，不二相。法界觀：表顯在生死事即涅槃理，離開生死界亦無涅槃界，當下生死界即是法界。	前：是為界外，法身大士說。今：開界內，三乘行人說。前：圓兼別，開方便，入真實。今：方便即真實，唯一真實。	行者觀心，與中道第一義諦，相應入法界：心起即觀，境是心的顯現，是時觀境即是觀心。
19	戒：是大乘中道觀，佛戒。定：是出世間上上禪、自性禪等九種大禪首楞嚴三昧、諸佛不共三昧。	《法華》的神髓，在明如來的圓滿智德，前教方便，皆是如來善巧的施化，只為一會人，一實相法界，入佛知見。使前權說不離實，權即實，這樣說明：無二亦無三，唯有一乘法。汝等所行皆菩薩道，更	而心是境的所依，故無心亦無境，是時觀心即是觀境。如是心境互具、互攝、無礙，觀心觀境，

1 任取一法，無不具足圓融三觀，或三諦。
一一法，無一不是法界的顯現，是時亦可
3 說，境智互融為一體。

19 17 15 13 11 9 7 5