

p. 136 : -4&p. 138 : 2【實德、權德】實德：自證實智之德。權德：權智化他之德。權，權謀、權宜之義，指為一時之需所設之方便；實，真實不虛之義，係指永久不變之究極真實。實教，乃據實述出佛陀自內證之法，係為究極根本之教；權教，乃為導人入於實教所設之方便教法，至實教境地後則當廢權教。實智，又作真實智、如實智，乃如實明白之智；權智，又作方便智，為導度他人而起之智慧。實因，指圓頓之行；權因，指藏、通、別三教之行。實果，指三德祕藏之大涅槃；權果，指丈六金身等化現。實人，即實在之人；權人，即權化之人，乃佛菩薩等為引導眾生，而假現人或天之相貌。實化，即佛開三乘而歸一乘之教化；權化，即佛分一乘而說三乘之教化。～《佛光大辭典》

《無量壽經起信論》卷 2：「此經圓教所攝。以果起因，故先普賢。自遵普賢大士之德以下，至不可思議，廣明菩薩隨順如來，修學普賢行願。」(X22,p.122,c23-p.123,a2)所謂：備權實之德，具自利利他之行。(1)悲願無盡。如十大行願之每願終皆云：無有窮盡，念念相續，無有間斷，身、語、意業無有疲厭。(2)平等普攝。念念為利益一切眾生，不捨一人；念念為正法久住，廣為有情宣說流布。(3)因行普廣。具足無量行願，攝盡一切功德法。(4)稱法界而發心，由心起願，願以導行。一切菩薩願王，莫不導歸無量壽佛無上願王，乃以此為究竟故。

【實德】《佛說大迦葉問大寶積正法經》卷 1：「佛告迦葉波：「有四種法，為菩薩實德。」迦葉白言：「云何四法？」「一者入空解脫門，信業報無性；二者入無我無願門，雖得涅槃，恒起大悲樂度眾生；三者於大輪迴巧施方便；四者於諸有情雖行給施不求果報。迦葉！如是四法，為菩薩實德。我今於此重說頌曰：「入彼空解脫，信觀業無性；無我無願門，安住慈愍行；雖證涅槃空，樂度眾生故；於彼輪迴中，巧設諸方便，廣濟於群生，不希於福報。」」(T12,p.203,b11-21)

【權德】窺基《觀彌勒上生兜率天經贊》卷 1：「一者法身稱實。餘二並權。實者，諸法體真。權者，事相權迹。般若論云。應化非真佛等是。二者法身及自受用。唯佛與佛乃能知之。是身之本。俱離差別。功德智慧一一無邊。不可以色形量而取。都無分限起盡之相。具真實德。修證實成。非應物現。名之為實。他受用身及八相化身。隨生類所示現。身可令下類皆知見。是身之末。俱有差別。功德智慧非並無邊。可以色心形量而取。然有分限起盡之相。具相狀功德。因利他取起。應物而現。名之為權。」(T38,p. 273,a14-24)

p. 137 : 4【安住一切功德法中】「功德」：智顛《仁王護國般若經疏》卷 1〈序品 1〉：「施物名功，歸己曰德。」(T33,p.258,c18)知禮《金光明經文句記》卷

6：「因中戒定萬行，有排障敵惡之力，名功。助發大智，成佛大果，名德。」(T39,p.156,c18-20)淨空和尚：(1)「一切功德法」就是如來果地的境界，是一切圓滿的功德法。(2)若以本宗的教義來說，這一切功德法就是指這部《無量壽經》，《無量壽經》就是一切功德法門。我們把心安住在《無量壽經》上，每天去讀誦、思惟，每天去實行，也就是說要把它做到，將它變成我們自己實際的生活行為，這就是真正安住在一切功德法中。一切是圓滿的，一個功德都不漏，圓滿的功德！(3)「一切功德法」就是名號，這一句「南無阿彌陀佛」就是一切功德法。因為名號展開是四十八願，四十八願展開是《無量壽經》，《無量壽經》展開是《華嚴經》，《華嚴經》一展開是釋迦牟尼佛四十九年所說的一切法，所以這一句名號是總綱領。

p. 138：8【大集經云】《大方等大集經》卷 11：「世尊！云何名為清淨智慧、清淨方便？」「若能不為一切煩惱之所污染，是名為慧。能調眾生悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」(T13,p.68b17-26)

p. 139：3【法華中】《妙法蓮華經》卷 1〈序品〉：「菩薩摩訶薩八萬人，皆於阿耨多羅三藐三菩提不退轉……以慈修身，善入佛慧；通達大智，到於彼岸；名稱普聞無量世界，能度無數百千眾生。」(T09,p.2a2-8)《法華經會義》卷 1：「善入佛慧句。豎歎善慧地。深入實際。妙徹本源。橫歎初住。入秘密藏也。通達大智句。豎歎法雲地。智波羅蜜最為增上。橫歎初住。一心三智無能障礙也。」(X32,p.21a15-18)

p. 140：7【十地始終不離念佛】《華嚴經》卷 34〈十地品 26〉：「菩薩摩訶薩住此初地，…常行大施無有窮盡。布施、愛語、利益、同事一如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，不離念同行菩薩，不離念菩薩行，不離念諸波羅蜜…」(T10,p.183,b29-c5)澄觀《華嚴經疏》卷 12〈毘盧遮那品 6〉：「念佛三昧者。菩薩之父。故首明之。乃至十地不離念佛。」(T35,p.586,c19-21)《華嚴經疏鈔》卷 27〈毘盧遮那品 6〉：「論云。菩薩以般若波羅蜜為母。般舟三昧為父。般舟即念佛。此翻為佛立三昧。良以念佛即真涉事。與方便同故得稱父。又念佛成佛是親種故。言乃至十地不離念佛者。十地之中皆云一切所作不離念佛、念法、念僧等。」(T36,p.207,c29-p.208,a5)

p. 141：6【法窟】《佛學大辭典》：「法窟上末曰：於出世道悌求為願，亦是期心為願。」《勝鬘寶窟》卷 1：「於出世道悌求名願。亦是期心名願。」(T37, p.26a7)

p. 142 : -5【占察經】《占察善惡業報經》卷 2：「漸次作佛者，略說有四種。何等為四？一者，信滿法故作佛。所謂依種性地，決定信諸法不生不滅，清淨平等，無可願求故。二者，解滿法故作佛。所謂依解行地，深解法性，知如來業無造無作，於生死涅槃不起二想，心無所怖故。三者，證滿法故作佛。所謂依淨心地，以得無分別寂靜法智，及不思議自然之業，無求想故。四者，一切功德行滿足故作佛。所謂依究竟菩薩地，能除一切諸障，無明夢盡故。」(T17,p.909,a25-b5)【七地】由菩薩地至佛地間之行位。包括種性地(十住)、解行地(十行、向)、淨心地(初地)、行跡地(2~7 地)、決定地(八地)、決定行地(九地)、畢竟地(十地、如來地)。～《佛光大辭典》

p. 144 : 1【兩者開合】宋·志磐(1258)《佛祖統紀》卷 2：「大乘開住胎。合降魔於成道。小乘開降魔。合住胎於託胎。住胎見起信。降魔見《四教義》。此先達之論也。今觀大小。皆有住胎、降魔之文。如華嚴云。菩薩住母胎已。示現出家成道等相。此大乘坐胎也。因果經。菩薩在母胎。行住坐臥。一日六時。為諸天鬼神說法。此小乘坐胎也。花嚴離世間品。菩薩出家成道降魔轉法輪等。妙樂云。四佛各有四降魔相。此大乘降魔也。因果經。既降魔已即便入定。明星出時得最正覺。此小乘降魔也。今欲順八相之言。且用起信四教義二文開合為證。」(T49,p.146,a19-b2)【四教義】凡六卷或十二卷。隋代智顛撰。【四教儀】全一卷。又作天台四教儀、諦觀錄。高麗僧諦觀撰。～《佛光大辭典》

p. 144 : -2【三世補處皆從兜率天】《佛地經論》卷 5：「觀史多天，後身菩薩於中教化，多修喜足，故名喜足。」(T26,p.316c5-6)《大智度論》卷 4〈序品 1〉：「問曰：菩薩何以生兜率天上，而不在上生、不在下生；是大有福德，應自在生？答曰：有人言：因緣業熟，應在是中生。復次，下地中結使厚濁，上地中結使利；兜率天上結使不厚、不利，智慧安隱故。…復次，佛常居中道故。兜率天於六天及梵之中，上三、下三。於彼天下，必生中國，中夜降神，中夜出迦毘羅婆國，行中道得阿耨多羅三藐三菩提；中道為人說法，中夜入無餘涅槃。好中法故，中天上生。」(T25,p.89,b26-c9)

p. 145 : 2【因果經】《過去現在因果經》卷 1(T03,p.624a24-26)凡四卷(或五卷)。又稱《過現因果經》、《因果經》。為劉宋求那跋陀羅所譯。收於大正藏第 3 冊。係採釋迦自傳之形式，說其過去世為善慧仙人修行者，曾師事普光如來，至成佛後所說的本生之事蹟，由於此一因緣，故於現世能成就一切種智。為漢譯經典中，極具文學價值之佛傳。另有兩種同本異譯本：後漢竺大力與康孟詳所譯之《修行本起經》、吳·支謙所譯之《太子瑞應本起經》兩卷，此二本亦

收於大正藏第 3 冊。～《佛光大辭典》

p. 145 : 4【涅槃經】《大般涅槃經》卷 4：「示現從母摩耶而生，生已即能東行七步，唱如是言：『我於人、天、阿修羅中，最尊最上。』…隨順世間眾生法故，示為嬰兒。南行七步，示現欲為無量眾生作上福田。西行七步，示現生盡，永斷老死，是最後身。北行七步，示現已度諸有生死。東行七步，示為眾生而作導首。四維七步，示現斷滅種種煩惱、四魔種性，成於如來、應、正遍知。上行七步，示現不為不淨之物之所染污，猶如虛空。下行七步，示現法雨，滅地獄火，令彼眾生，受安隱樂，毀禁戒者示作霜雹。」(T12,p.388b28-c12)

p. 145 : 3+7【右脇入、出】《根本說一切有部毘奈耶》卷 1：「若明慧女人，有五種別智異於餘女：一、知男子有欲心；二、知時節；三、知從某人得娠；四、知是男；五、知是女。若是男者依右脇住，若是女者居在左脇。」(T23,p.628 c17-20)《大寶積經》卷 55〈佛為阿難說處胎會第十三〉：「如是之身，若是男者，蹲居母腹右脇而坐，兩手掩面向脊而住。若是女者，蹲居左脇，兩手掩面背脊而住。」(T11,p.324b24-26)卷 107〈大乘方便會第三十八〉：以何緣故，菩薩從右脇入胎？或有眾生作如是疑，謂菩薩從父母精和合而生。為斷彼疑，欲現化生，故從脇入。…以何緣故，菩薩以正念從右脇出，非餘身分？菩薩淨行於三千大千世界，最尊最勝，不因女根住、不因女根出，是一生菩薩示現如是，非餘梵行人，是故菩薩從右脇出。」(T11,p.600b12+29)

p. 145 : -4【普曜經】《普曜經》卷 5〈六年勤苦行品第十五〉：「現身口心當行清淨，日服一麻一米，六年之中，修立難及勤苦之行，宿命不債。菩薩六年之中結加趺坐，威儀禮節未曾進退，常存露精亦無覆蓋，不避風雨，不障頭首塵土之患，不起左右行大小便，亦無涕唾，不屈伸俯仰，亦不傾側，身不倚臥，或興雲大雨電雷霹靂，春秋冬夏菩薩默坐，值此眾難，未曾舉手以自障蔽，諸根不亂不生恐怖；丘聚村落男女大小，牧馬牛羊擔薪負草，過邊興塵不想念之，不以為患，無所污雜。彼時菩薩，眾人怪之羨之所行，取其草木投著耳中，耳不痛痒，著之鼻中，鼻亦不呬，亦不棄去。諸天、龍神、阿須倫、迦留羅、真陀羅、摩休勒，目自覩見菩薩功勳，道德巍巍，來往其邊，供養奉事，稽首菩薩。」(T03,p.511a17-b3)

p. 147 : 7【維摩經】《維摩詰所說經》卷 1：「無異是菩提，諸法等故；無比是菩提，無可喻故；微妙是菩提，諸法難知故。」(T14,p.542c6-8)僧肇《注維摩詰經》卷 4〈4 菩薩品〉：「肇曰。諸法幽遠難測。非有智之所知。以菩提無

知故無所不知。無知而無不知者。微妙之極也。」(T38,p.363,b14-16)智儼《華嚴經內章門等雜孔目章》卷2：「微妙是菩提。諸法難知故。何以故？為一切法皆如也。故據此分齊。義當終教。所有陰入界等一切法數。依此而知。」(T45,p.556,b22-25)湛然《維摩經略疏》卷6〈菩薩品4〉：「微妙是菩提。權理非妙。圓教諸法即是真如。真如即智斷。諸法皆不思議三德菩提。始是極妙。非諸凡小及方便菩提之所能知。」(T38,p.641,a17-20)

p. 148 : 3【五七日寂不說法】《大智度論》卷7〈1序品〉：「釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；自言：「我法甚深，難解難知！一切眾生縛著世法，無能解者；不如默然入涅槃樂。」」(T25,p.109,b27-c1)《新華嚴經論》卷6：「第一如力士經說。佛初成道一七日思惟已。即於鹿園說法。第二如大品經說。佛初鹿園轉四諦法輪。無量眾生發聲聞心乃至獨覺心大菩提心等。第三如法華經說。三七日詣鹿園說法。第四如四分律及薩婆多論。六七日方說法。第五如興起行經及出曜經。七七日方說法。第六如五分律。八七日方說法。第七如大智度論。五十七日方說法。第八如十二遊行經。一年不說法。第九依今唐朝藏法師判。如來成道定經一七日後方說華嚴經。第十(通玄)今依此華嚴法界門。總不依如上所說。…但使令心信解法界無時。即是如來說法時也。…以無時之時為說法時故也。」(T36,p.759,a3-29)

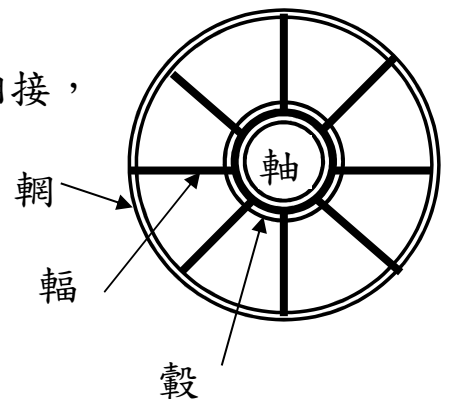
p. 148 : -1【轂輻輞】—《漢語大詞典》

【轂】ㄍㄨˇ車輪的中心部位，周圍與車輻的一端相接，中有圓孔，用以插軸。

【軸】輪軸，即貫於轂中持輪旋轉的圓柱形長杆。

【輞】ㄨㄢˋ車輪的外框。

【輻】ㄈㄨˊ車輪中湊集於中心轂上的直木。



p. 151 : -2【俱舍論】《阿毘達磨俱舍論》卷18：「田異由趣苦，恩德有差別。論曰：由所施田趣、苦、恩德各有差別，故名田異，由田異故施果有殊。由趣別者，如世尊說：若施傍生受百倍果，施犯戒人受千倍果。由苦別者，如七有依福業事中，先說應施客、行、病、侍、園林、常食及寒風熱隨時食等。復說若有具足淨信男子女人，成此所說七種有依福業事者，所獲福德不可取量。由恩別者，如父母、師及餘有恩。如熊鹿等，《本生經》說諸有恩類。由德別者，如契經言：若施持戒人，受億倍果等。」(T29,p.96b12-22)

p. 153 : 2【四種灌頂】無上瑜伽部的灌頂次第，「四級灌頂」：瓶灌頂、祕密

灌頂、智慧灌頂、勝義灌頂。「生起次第」：無上瑜伽修持法的二個層次，包含「生起次第」與「圓滿次第」。生起次第乃生起本尊佛及壇城觀之修法，同時訓練基本禪定及密乘修持。圓滿次第則是進一步轉變身心之修法。由調伏業氣及煩惱，使之轉變為五智及光明，包括證取法、報、化三身之修法。此二次第為無上密乘之根本教法。「大手印」：以世間國王印璽，喻法王佛陀親許的佛法宗要。藏譯於大印加一「手」者，表示佛祖親手印定。此印為至極無上之佛法心髓，故名為『大』。藏密所言大手印，主要屬無上瑜伽部法，指本元心地之心傳口授，略當於漢傳佛教的實相印、佛祖心印。大手印是藏傳噶舉派（白教）等所傳法的心髓，它直承印度晚期瑜伽成就諸師之傳，以簡易明了的訣要，總攝一乘佛法之見、修、行、果，猶如點石成金的仙丹，畫龍點睛的妙筆，指示如來之涅槃妙心，堪稱藏傳一系之正法眼藏。藏傳大手印法門顯密兼賅、頓漸俱備，系統精密，三根普被，與禪宗心地法門甚為相近，而更多攝引初學之方便。～《中華佛教百科全書》

p. 154：-5【相應諸行】【瑜伽】，梵語 yoga，意譯「相應」。即依調息等方法而攝心，使與正理等相應之狀態。此語古時見用於《吠陀》及奧義書時代，依調息等觀行法而觀「梵我一如」之理，以與梵結合，此即稱為瑜伽。其後佛教亦採用此法，以為總攝修心、修慧之法門；而在佛教各派中，以印度瑜伽行派及我國唯識宗較常使用此詞。依《解深密經》所述，以止觀為主之一切觀行，即稱為瑜伽。《成唯識論述記》卷二（本）說「相應」有五義：(1)與境相應：謂不違一切法之自性故。(2)與行相應：謂與定慧等行相應。(3)與理相應：謂安立、非安立等二諦之理。(4)與果相應：謂能得無上菩提果。(5)與機相應：謂得果既圓，利生救物，赴機應感，藥病相應。此說亦是承襲上述《瑜伽師地論釋》之說。～《中華佛教百科全書》

p. 155：4【善根】善之根本，又稱善本、德本。指能生出善法的根本。將善以樹根為喻，故名善根。如依《俱舍論》所說，則善根是指行者入見道位時，能生無漏智的根本。《入阿毘達磨論》卷1：「善根有三種：一、無貪，是違貪法；二、無瞋，是違瞋法；三、無癡，是違癡法，即前所說慧為自性。如是三法是善自性，亦能為根，生餘善法，故名善根。」(T28,p.982,b25-28)此三者稱為「三善根」，為善之自性，亦為對治「三不善根」之三種心所。～《中華佛教百科全書》印順《寶積經講記》卷2：「約根本說，菩提心是大乘善根。約差別說，一切善根是大乘善根。」(Y02,p.65a3)