

◎積功累德第八

1.本品內容為法藏菩薩如何從願起行，住真實慧，植眾德本，教化眾生，皆發無上道心。

2.科判：

一、總說莊嚴淨土 (所修佛國成就)	行因—結前起後 得果—佛國超勝	「阿難：法藏比丘……一向專志莊嚴妙土」。
		「所修佛國開廓……無衰無變」。(p. 388)
二、嚴淨自心 (心淨則土淨)	自利行 利他行 二利行	「於無量劫，積植……志願無倦，忍力成就」。(p. 397)
		「於諸有情，常懷……虛偽諂曲之心」。(p. 407)
		「莊嚴眾行，軌範……意業清淨無染」。(p. 410)
三、成就眾生——	六度化眾	「所有國城聚落……無上真正之道」。(p. 415)
四、增上勝果 (因勝則果勝)	化身德 報身德	「由成如是諸善……功德說不能盡」。(p. 416)
		「身口常出無量……最上之物，利樂有情」。(p. 419)
五、教化成就——		「由是因緣能令……三藐三菩提心」。(p. 421)

p. 388 : 1【雪廬老人眉註】願必起行

〔功積厚〕
〔德累高〕因必圓

p. 388 : 6【住真實慧】(宋譯)：「阿難！時作法苾芻，對世自在王如來，及天人、魔、梵、沙門、婆羅門、阿修羅等，發是願已，住真實慧，勇猛精進，修習無量功德，莊嚴佛剎，入三摩地。」(T12,p.321,a27-b1)(魏譯)：「建此願已，一向專志莊嚴妙土。所修佛國開廓廣大，超勝獨妙，建立常然，無衰、無變。」(T12,p.269,c8-9)

真實之際：體 法身德 法身 正因佛性：一點在上、性德本具。

住真實慧：相 般若德 報身 了因佛性 } 二點居下，(舊伊△)

真實之利：用 解脫德 應身 緣因佛性 } 二德修成。(新伊△)

「住真實慧」：若依天台教觀，須「觀不思議境」，修「一心三觀」，觀「一境三諦」、「一念三千」；如後經文「觀法如化，三昧常寂」(p.410)。若依《首楞嚴經》，則須「捨妄本、依真本」。《首楞嚴經》卷1：佛告阿難：「一切眾生從無始來種種顛倒，業種自然如惡叉聚，諸修行人不能得成無上菩提，乃至別成聲聞、緣覺，及成外道、諸天魔王及魔眷屬，皆由不知二種根本，錯亂修習，猶如煮沙欲成嘉饌，縱經塵劫終不能得。云何二種？一者無始生死根本，…用攀緣心…二者無始菩提涅槃元清淨體，…識精元明，…由諸眾生遺此本明，雖終日行而不自覺，枉入諸趣。」(T19,p.108,b28-c8)

決定發菩提心，修成佛之妙三摩提，應當先覺二決定義。云何初心二義決定？(1)決定以因同果，澄濁頓入涅槃義。(2)決定從根解結，脫纏頓入圓通義。「以因同果」：以無生滅性為因地心，然後圓成果地修證。「從根解結」：決定棄捐諸有為相，不循明暗、動靜、通塞、恬變、合離、生滅，十二諸有為相；逆流忘所，深入一門，解六結，一根得解脫，六根同時清淨。

p. 392：-1【法報應化，所出本國故】法身、報身、應化身。法身在常寂光，報身在實報莊嚴土；應化身在方便土、同居土。如下《安樂集》所云：極樂世界是「從真垂報國」，一土即是四土，四土同在一土，阿彌陀佛三身可以同時顯現，故云「三身果佛之土」，因此超過十方諸佛應身之化土。《安樂集》云：汎明佛土，對機感不同，有其三種差別：一者、從真垂報，名為報土。猶如日光照四天下，法身如日，報化如光。二者、化土，無而忽有，佛所化作。三者、隱穢顯淨。如《維摩經》佛以足指按地，三千剎土莫不嚴淨。今此無量壽國即是從真垂報國也。……今此無量壽國是其報淨土，由佛願故，乃該通上下，致令凡夫之善竝得往生，由該上故，天親、龍樹及上地菩薩亦皆生也。」(T47,p.6,b8-26)

p. 394：-2【佛地論】《佛地經論》卷7：「如是三身受用變化既有生滅，云何經說諸佛身常？由二所依法身常故。又受用身及變化身雖有生滅，以恆受用種種法樂無休廢故，於十方界數數現化無斷絕故，如常受樂、如常施食，故說名常。《莊嚴論》說，常有三種：一、本性常，謂自性身，此身本來性常住故；二、不斷常，謂受用身，恆受法樂，無間斷故；三、相續常，謂變化身，沒已復現，化無盡故。如是法身雖離一切分別戲論而無生滅，故說名常。二身雖有念念生滅，而依常身無間斷故，恆相續故，說名為常。經說如來色受等法一切常住，依此道理非無生滅，無漏種子修習增長所生起故，生者皆滅，一向記故，色心皆見是無常故，常住色心曾不見故。」(T26,p.326,b1-15)

p. 395：-6【釋大衍論】《釋摩訶衍論》，十卷，龍樹菩薩造，筏提摩多譯。又稱《釋論》，收於《大正藏》第32冊，為《大乘起信論》的註釋書。在中國，唐·宗密《圓覺經略疏鈔》卷十最早引用本書，其後，唐代法敏、聖法，遼代法悟、志福，宋代普觀等人更撰書加以註釋。～《中華佛教百科全書》法藏《大乘起信論義記》卷2：「始覺之所由，謂即此心體，隨無明緣，動作妄念；而以本覺內熏習力故，漸有微覺、厭求；乃至究竟，還同本覺。故云：依本覺有不覺，依不覺有始覺也。」(T44,p.256,c20-24)覺至心源時，染緣既盡，

始本不殊，始覺即同本覺，無二相也。平等絕言，屬真如門。

p. 396 : -5【**微中子**】「基本粒子」指人們認知的構成物質的最小最基本的單位。目前在粒子物理學中，標準模型理論認為的基本粒子可以分為「**夸克**」、「**輕子**」、「**規範玻色子**」和「**希格斯粒子**」四大類。傳統上（20世紀前、中期）的基本粒子指「**質子**」、「**中子**」、「**電子**」、「**光子**」和各種「**介子**」，這是當時人類所能探測的最小粒子。而現代物理學發現質子、中子、介子都是由更加基本的「**夸克**」和「**膠子**」構成。同時人類也發現了性質和電子類似的一系列「**輕子**」，還有性質和光子、膠子類似的一系列「**規範玻色子**」。這些是現代的物理學所理解的基本粒子。**微中子**（義大利語：Neutrino，其字面上的意義為「微小的電中性粒子」，又譯作「中微子」），是**輕子**的一種；有實驗表明，微中子確實有微小但並不為零的質量。中微子有三種，如下表。

輕子（有電子、渺子、陶子，列表如下）～《維基百科》

有電荷的粒子及其反粒子				中微子及反中微子			
名稱	符號	電荷	質量 (MeV/c ²)	名稱	符號	電荷	質量 (MeV/c ²)
<u>電子 / 正電子</u>	e^- / e^+	-1 / +1	0.511	<u>電中微子 / 反電中微子</u>	$\nu_e / \bar{\nu}_e$	0	< 0.0000022
<u>μ子 / 反μ子</u>	μ^- / μ^+	-1 / +1	105.7	<u>μ中微子 / 反μ中微子</u>	$\nu_\mu / \bar{\nu}_\mu$	0	< 0.17
<u>τ子 / 反τ子</u>	τ^- / τ^+	-1 / +1	1,777	<u>τ中微子 / 反τ中微子</u>	$\nu_\tau / \bar{\nu}_\tau$	0	< 15.5

p. 398 : 7&p. 399 : 4【**不著六塵、憶念諸佛善根**】《金剛般若波羅蜜經》卷1：「菩薩於法，應無所住，行於布施，所謂不住色布施，不住聲香味觸法布施。須菩提！菩薩應如是布施，不住於相。」(T08,p.749,a12-14)「菩薩應離一切相，發阿耨多羅三藐三菩提心，不應住色生心，不應住聲香味觸法生心，應生無所住心。」(p.750,b20-23)「若菩薩心住於法而行布施，如人入闇，則無所見；若菩薩心不住法而行布施，如人有目，日光明照，見種種色。」(p.750,b29-c3)《金剛般若經疏論纂要刊定記會編》卷4：「但行施戒等。不能離相。或行離相。不行施戒等。皆非相應行。直於行施戒等處離相。離相處行施戒等。方得名為相應行也。」(J31,p.698,c18-20)江味農《金剛經講義》卷3：「蓋謂住法布施，則因執生障，何能悟見本性。若能心不住法(無實)，而又勤行布施(無虛)，是其人道眼明徹(有目)，空有雙離(虛實俱遣)。真為能依文字般若，起觀照般若者。則游於佛日光輝之中(日光明照)，當得徹見如實空(無

實)，如實不空(無虛)，具足體相用三大之性(見種種色)，如佛所得也。其功德何可思議！」(B07,p.529,a9-11)

p. 401 : 1【**圓覺經**曰】《大方廣圓覺修多羅了義經》：「善男子！有作思惟從有心起，皆是六塵妄想緣氣，非實心體，已如空花。用此思惟辯於佛境，猶如空花，復結空果，展轉妄想，無有是處。善男子！虛妄浮心，多諸巧見，不能成就圓覺方便。」(T17,pp.915c27-916a3)

p. 401 : 1【**涅槃經**】《大般涅槃經》卷 38：「善男子！如世間說，一切苦惱，愛為根本；一切疾病，宿食為本；一切斷事，鬪諍為本。一切惡事，虛妄為本。」(T12,p.587b1-3)

p. 405 : 3【**寶雲經**】《寶雲經》卷 1(T16,p.213,c8-p.214,b7)菩薩十度，每一度各有十法圓滿成就。

p. 406 : 2【**不見從因緣生**】《中論》云：「未曾有一法，不從因緣生。」何故此處云：「亦不見從因緣生」？須知《中論》卷 4〈觀四諦品 24〉：「眾因緣生法，我說即是空。何以故？眾緣具足和合而物生，是物屬眾因緣，故無自性，無自性故空。空亦復空，但為引導眾生故，以假名說；離有無二邊故名為中道。是法無性故，不得言『有』；亦無空故，不得言『無』。」(T30,p.33, b15-19)《寶雲經》云：瞋惱心起時，觀此心是依自身(我身、我心)而起？或依彼法(他人、他法)而起？我身、我心乃五蘊假合而幻現，無自性故空，如何依之而生實有法？彼法(他人、他法)亦復如是。故不見此瞋惱心實有所依之因(我身、我心)，亦不見實有所由之緣(他人、他法)，故知：此瞋惱心似有因、有緣、有所生，但實無有法從此虛幻因緣而生，僅是吾人無明煩惱將此幻象執為實有，而生起貪瞋之幻心而已！於緣起生滅相續幻相中，分別執著所生的幻心。故云：「不見從因緣生」。

p. 407 : 6【**尚不自度，況利眾生**】《寶雲經》卷 1：「善男子！譬如良醫善知治眼，見諸眾生多有患目，或患眼翳、或患眼膜，種種患眼不可稱計。是醫若言：『我欲療治眾生眼患。』彼時醫師後自盲冥。」佛言：「如此醫師能治他眼不？」除蓋障菩薩摩訶薩白佛言：「不也。世尊！」佛告除蓋障菩薩摩訶薩：「欲除一切眾生無明冥者，應先自除闇障，後及於人。若內無智慧能治他疾，是義不然。以是因緣，當修於忍，不應生瞋，是名菩薩大誓願忍。」(T16,p.214,a26-b6)

p. 407 : -5【**常懷慈忍，和顏愛語，勸諭策進**】以「四無量心」，行「四攝法」；此為慈下行，下二句「恭敬三寶，奉事師長」為敬上行。「慈下、敬上」，均須用「真誠心」、「真實心」，故云：「無有虛偽諂曲之心」。四無量心：為令無量眾生離苦得樂，而起的慈、悲、喜、捨四種心，或入慈、悲、喜、捨四種禪觀。慈：希望給與眾生安樂。悲：能為救拔眾生苦惱。喜：不嫉妒而且隨喜他人享有幸福安樂。捨：捨棄怨親差別相而平等利益之心。四攝法：布施、愛語、利行、同事。《大乘義章》分三門論述四攝的次第。(1)就修入次第言：「施」除外慳，其行易修，故初舉；愛語由戒分所攝，難作，故次舉；「愛語」是離口之四過的離惡行，較屬於集善之行的利行易成，故利行次舉。依此「利行」，功德成就，與上地諸菩薩同德，故「同事」最後出。(2)就起用次第（起攝化眾生之大用的次第）而言：菩薩須先俯同眾生之卑下，故「同事」當為最初。其次若對貧人當「布施」救其貧苦，以「愛語」教化，遂授「利行」；若對惡人當行「愛語」令捨惡，「布施」資養令隨順，以令「利行」起修，故其次第並不一準。(3)就攝益次第（攝益一位眾生的次第）而言：其次第同第一門，即先以「布施」攝取其身；次以「愛語」攝取其心，令生信解；次以「利行」令起行；依此令與菩薩同德，故第四出「同事」。～《中華佛教百科全書》

p. 408 : -2【**寶有六義**】《大乘義章》卷 10：「寶性論中釋有六義。喻之如寶。一希有義。如世寶物，貧窮之人所不能得。三寶如是。薄福眾生百千萬世不能值遇。故名為寶。二離垢義。如世真寶，體無瑕穢。三寶如是。絕離諸漏。故名為寶。三勢力義。如世珍寶，除貧去毒，有大勢力。三寶如是。具不可思議六神通力。故說為寶。四莊嚴義。如世珍寶，能嚴身首，令身殊好。三寶如是。能嚴行人清淨法身。故說為寶。五最勝義。如世寶璧，諸物中勝。三寶如是。一切世中最高殊勝。故名為寶。六不改義。如世真金，燒打磨等不能變改。三寶如是。不為世間八法所改。故名為寶。」(T44,p.654b7-19)

p. 409 : 7【**奉事師長**】《菩提道次第廣論》卷 1：「《華嚴經》說，以九種心，親近承事諸善知識，能攝一切親近意樂所有扼要。…棄自自在，捨於尊重令自在者，如孝子心，謂如孝子自於所作，不自在轉，觀父容顏，隨父自在，依教而行，如是亦應觀善知識容顏而行。…誰亦不能離其親愛能堅固者，如金剛心。…荷負尊重一切事擔者，如大地心，謂負一切擔，悉無懈怠。…如輪圍山心者，任起如何一切苦惱，悉不能動。…如世間僕使心者，謂雖受

行一切穢業，意無慚疑，而正行辦。…如除穢人心者，盡斷一切慢及過慢，較於尊重應自低劣。…如乘心者，謂於尊重事，雖諸重擔極難行者，亦勇受持。如犬心者，謂尊重毀罵，於師無忿。…如船心者，謂於尊重事任載幾許，若往若來，悉無厭患。…修信為根本。」(B10,pp.630b13-631a10)

p. 411 : 3&-2【觀法如化、三昧常寂】

- (1) 「觀法如化」：觀一切法皆是中道。
「三昧常寂」：住於不生不滅、甚深常寂之正定。
- (2) 「觀法如化」：觀一切法皆是非空非假、而空而假。
「三昧常寂」：住於一切如化之妙觀，證絕名相、離煩惱之常寂真如。
- (3) 「觀法如化」是「慧」，「三昧常寂」是「定」。能修此因-定慧等持，故能三業清淨莊嚴，具足軌範。正顯中道、理事無礙、圓解圓修之妙行，了知戒定慧與淫怒癡平等平等，仍嚴持淨戒，不失律儀。雖嚴持律儀，軌範具足，但自心常寂，一切平等，悉無取捨，更無愛憎。不見己是，不道人非。如是持戒，是真持戒。如是修行，是普賢行。

p. 416 : 6【涅槃無名論】僧肇大師之《肇論》，內容含下列諸篇：〈宗本義〉，〈物不遷論〉第一，〈不真空論〉第二，〈般若無知論〉第三，〈涅槃無名論〉第四：此謂涅槃離名字相，不可言說云云。《肇論》：「夫涅槃之為道也，寂寥虛曠，不可以形名得；微妙無相，不可以有心知。」(T45,p.157c5-6)
《肇論新疏》卷 3：「初二對皆上句顯相。下句顯離。前離名相。後離心緣。」(T45,p.230a19-20)