

◎三輩往生第二十四

1. 本經分往生品位為上中下三輩，三輩各有三，則為九，是則《觀經》中之九品也。九品各含九，則為八十一。如是輾轉推演，實是無量。品位雖殊，論其能往生之主因，莫不由於「發菩提心，一向專念阿彌陀佛」。蓋此正本經之綱宗，往生極樂之關鍵。
2. 善導大師於《觀經四帖疏》中，說九品往生正因皆是「三心」。又云：「又看此《觀經》定善，及三輩上下文意，總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，致令九品差別。何者？上品三人，是遇大凡夫。中品三人，是遇小凡夫。下品三人，是遇惡凡夫。以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生。到彼華開，方始發心。何得言是始學大乘人也。」
3. 靈芝法師謂三輩只對《觀經》之上品；不攝餘六品，因《觀經》之中品及下品，皆未發菩提心也。孤山法師謂此之三輩只攝彼之上品與中品，不攝下三品，因本經中三輩往生者，皆是善人，而彼《觀經》之下三品，皆是惡人，臨終懺悔，念佛得生也。是故諸師皆謂兩經不能相配也。蓮池大師於《彌陀疏鈔》中，會通上之異說。說：天臺等主張兩經相配者，乃著眼於往生後之階位，而未論及其因地之行持。靈芝諸師指為異者，乃專就因地行持，乃就曾否早發菩提心與平日之善惡而言；故各有所據，取義不同。知禮於《妙宗鈔》中則云：一切善若能迴向，皆淨土因；一切惡若能懺願，亦淨土因。故種種善修及一一惡懺悔之淺深功力，皆可分九品；但三輩九品均依大乘修善迴向，或依大乘滅罪而得往生。《報恩論》曰：粗舉大凡，故云三輩；就此大凡，略開為九；而又極其優降，以括無量行因之不齊。
4. 「若有眾生住大乘者」乙段，明一念淨心，十念、一念往生之類。或名「一心三輩」。此一心三輩，乃別有大人作略，超越常格，而得往生者。此之作略，即一心也。表示此人聞法深信，乃至一念，願生彼國，而得往生，是菩薩種性人。
5. 《安樂集》：「若人稱念彌陀名號…不滿所願者，何意？答曰：由不如實修行，與名義不相應故也。…謂不知如來是實相身，是為物身。復有三種不相應：一者信心不淳，若存若亡故。二者信心不一，謂無決定故。三者信心不相續，謂餘念間故。迭相收攝。若能相續，則是一心。但能一心即是淳心。具此三心，若不生者，無有是處。」此論直指當世淨業行人之病

根。念佛而不能得往生之果者，…一言以蔽之，只是信心不足。往生資糧即信願行，缺一不可。據《要解》所云，信願有缺，則持名縱如銀牆鐵壁，風雨不入，亦不能往生。

p. 562~p. 564【三輩九品之同異】

※三輩 = 九品

- (1)曇鸞《略論安樂淨土義》：一品又分為上、中、下，三三而九，合為九品。(2)慧遠《無量壽經義疏》：上品三人合為上輩，中品三人合為中輩，下品三人合為下輩。(3)吉藏《觀無量壽經義疏》。(4)憬興《無量壽經連義述文贊》。(5)智顓《觀無量壽佛經疏》。(6)龍興法師。(7)法位法師。

※三輩 ≠ 九品

- (1)元照《觀無量壽經義疏》：無量壽經三輩 = 觀經上三品所攝。(2)孤山智圓：三輩 = 觀經上中六品。(3)吉藏《無量壽經義疏》一上中品人為上輩，中上、中中品人為中輩，下下品人為下輩。(4)戒度《觀無量壽經義疏正觀記》。(5)義寂（新羅人）。

※三輩九品與邊地

- (1)善導《四帖疏》一三輩九品皆是凡夫往生，不干大小聖。(2)元曉《遊心安樂道》：邊地胎生別為一類，非九品所攝。(3)憬興《無量壽經連義述文贊》：邊地胎生乃中下、下上二品人所攝，三輩九品無所謂寬狹，皆攝盡往生。

p. 564 : 1【報恩論】沈善登，名谷成，法號覺塵，清末翰林院庶吉士，浙江省桐鄉人。光緒四年（1878）杭州彌陀寺所刻摩崖大字《阿彌陀經》，即出於他的手筆。著有《報恩論》二卷。～《中華佛教百科全書》

p. 570 : -1【劉遺民】《龍舒增廣淨土文》卷5：「東晉劉遺民 程之。字仲恩。號遺民。依遠公共修淨土。專坐禪作觀想法。方半歲即於定中見佛光照曜。又地皆金色。居山十五年。末年又於想念佛中。見阿彌陀佛身紫金色。毫光散照。垂手下接。以臨其室。程之慰幸悲泣自陳曰：安得如來為我摩頂。以衣覆我。佛乃為摩其頂。引袈裟以覆之。他日想念佛。又見身入七寶大池。蓮華青白相間。其水湛湛如無邊岸。中有一人。項有圓光。胸有萬字。指池水曰。八功德水。汝可飲之。程之飲水。甘美盈口。乃還。猶覺有異香發於毛孔。乃曰。此吾淨土之緣至矣。廬阜諸僧皆來會。程之對佛像。焚香再拜祝曰：我以釋迦遺教故。知有阿彌陀佛。此香當先供養釋迦如來。又供養阿

彌陀佛。後供養法華會中佛菩薩眾。以至十方佛菩薩眾。願令一切有情俱生淨土。祝畢。與眾話別。面西端坐。斂手氣絕。年五十九。」(T47, p. 265, c29-p. 266, a17)

p. 573 : 6【菩提心之功用】發菩提心之殊勝功德利益：(1) 成佛的種子。(2) 總攝菩薩一切行願故。(3) 成就尊重福田：發心無間，即成一切有情所供養處，天人世間皆應敬禮。超越阿羅漢而成尊上。雖作小福，亦能出生無邊大果，故為福田，一切世間悉應依止，猶如大地；如一切眾生之父母。(4) 能攝受無惱害福：若寢若狂或放逸時，諸惡藥叉、宅神、非人不能燒害。若餘眾生為欲息滅疾疫災橫所用無驗咒語、明句，若至此手尚令有驗，何況驗者？隨所居處，於中所有恐怖鬥爭、飢饉過失、非人損惱，未起不起，設起尋滅，轉受餘生少病無病，不為長時重病所觸。常為眾生宣說正法，身無極倦，念無忘失，心無勞損。(5) 安住菩薩種性，煩惱微薄，身心粗重轉復薄弱，成就堪忍柔和，能忍他惱，不惱於他，見他相惱，深生悲惱，忿嫉諂覆等多不現行，設暫現起亦無疆力，不能久住，速能遠離。(6) 設有生惡趣時，速得解脫，即於惡趣受小苦受，即由此緣深厭生死，於彼有情起大悲心。(7) 菩提心之福若有色形，雖太虛空亦難容受，以諸財寶供養諸佛，尚不能及此福一分。能攝大乘教授一切扼要，一切成就大寶庫藏，超出二乘大乘特法，策發菩薩行、廣行，最勝依止，應知即是菩提之心。～《廣論》

p. 574 : -6【菩提心論】一卷。唐·不空譯。全稱《金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論》，又作《金剛頂發菩提心》、《發菩提心論》、《瑜伽總持教門說菩提心觀行修持義》、《瑜伽總持釋門說菩提心觀行修行義》。收在《大正藏》第三十二冊。本論內容旨在勸誡發菩提心。其次立行願、勝義、三摩地三門，說明菩提心之行相。日本·弘法大師空海在《辨顯密二教論》卷上嘗讚歎此書，文云：龍樹大聖所造千部論中密藏肝心論也，是故顯密二教差別淺深及成佛遲速勝劣，皆說此中。又，關於本論之作者，諸說紛紜，台密家以本書為不空集；真言宗則謂不空譯、龍樹造；或有以書中多處引用《大日經》、《大日經供養法》及《大日經疏》等之文句，而推測係唐代密宗祖師「一行」以後之著作。～《中華佛教百科全書》

p. 574 : -2【菩提有三種】(一)應化佛菩提、報佛菩提、法佛菩提，出《法華經論》。(二)又名「三乘菩提」：(1)聲聞（阿羅漢）所得的聲聞菩提（阿羅

漢菩提)；(2)獨覺所得的獨覺菩提；(3)佛所得的佛菩提。此中，前二種菩提係唯斷「煩惱障」而得之菩提；而佛菩提則一併斷除「煩惱」、「所知」二障而悟得者，乃究極而無勝之者，又稱之為阿耨多羅三藐三菩提、無上正等菩提、無上道。又，聲聞菩提係依師之指導，經三生修行而得；獨覺菩提係為求自利，無師指導，經百大劫修行而得；佛菩提乃願自利、利他，且不依師，經三大阿僧祇劫的修行而得。～《中華佛教百科全書》

p. 576 : 4【三種菩提心】(一)依《菩提心論》分三種菩提心：(1)行願菩提心，即大悲心。觀十方含識猶如己身，於大悲門中拯救，隨眾生之願給付，乃至不惜身命。(2)勝義菩提心，又作深般若心。菩薩了知一切法無自性，亦即觀勝義空佛性，以求菩提之心。(3)三摩地菩提心，即與三密相應之五部祕觀。(二)起信論所舉之三種菩提心，即：(1)直心。(2)深心。(3)大悲心。～《佛光大辭典》

p. 577 : 7【膠青】亦作「膠清」。指已製成顏料或染料、色澤比較純淨的膠質。～《漢語大詞典》膠清：透明的膠水，具有將顏料黏附於紙上之功能。

p. 577 : -3【識達有無】《金剛經》：「如來所得法。此法無實無虛。」江味農《金剛經講義》卷3：「無實無虛，與不生不滅義同。本自無生，故曰無實；今亦無滅，故曰無虛。亦與「有即是空、空即是有」義同。何謂無實？有即是空故。何謂無虛？空即是有故。亦與「空有同時」義同，以其有即是空，空即是有，故曰空有同時，故曰義同也。若徹底言之，空有同時者，空有俱不可說也；無實無虛者，虛實俱遣也。虛實俱遣，正《心經》所謂以無所得故，菩薩依之而得究竟涅槃，諸佛依之而得阿耨多羅三藐三菩提之意。」(B07, p. 524, a16-p. 525, a4)《宗鏡錄》卷34：真知之知。有無不計。既不計有無。即自性無分別之知。是以此真心自體之知。即無緣心。不假作意。任運常知。非涉有無。永超能所。即體之用曰知。即用之體為寂。知之一字。眾妙之門。如是開示靈知之心。即是真性與佛無異。」(T48, p. 615, b8-15)

p. 579 : -2【不行而行】《金剛經》卷1：「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提；以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，則得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提！所言善法者，如來說非善法，是名善法。」(T08, p. 751, c24-28)宗密《金剛經疏論纂要》卷2：「無我等是了因。即正道也。修一切善法是緣因。即助道也。」(T33, p. 166, c21-23)智旭《金剛經破空論》卷

1：「蓋不達無我而修一切善法。止成人天偽果。不修一切善法而但證我空。止成二乘小果。妄言我·法俱空而恣行惡法。則為闡提獄種。惟以無我修一切善。正所謂『應無所住而生其心』。故即得無上菩提也。…又言善法即非善法等者。為遣疑故。恐有疑云：既無少法可得。云何復修一切善法？此善法者。獨非法耶？今釋之曰：善法即非善法。以善是對惡之名。因於惡法。假名善法。若非對惡。無善名故。以諸善法。惟心所修。心既不有。善亦性空。不可得故。以諸善法互具一切善惡諸法。性不定故。如布施·持戒等。雖是善法。而名利矯飾心修之。是三塗因。人我勝負心修之。是修羅因。著相計果心修之。是人天因。出世滅苦心修之。是二乘因。利益眾生心修之。是菩薩因。法界平等心修之。是無上因。如是差別。有無量故。以諸善法。體即法界。實相無相。不思議故。結云是名善法者。即是對惡因緣故。惟心空寂故。出生十界故。全體法界故。如此善法。全性所起。故名為修。全修即性。故無實法。至圓至頓。了義了義。持說功德。豈財施所可較哉。」(X25, p. 145, c3-24) 江味農《金剛經講義》卷4：「上云以無我修一切善法，是約能修邊遣。此云非善名善，是約所修邊遣。若有所修之法，即有能修之念矣。有所、有能，宛然對待之相，便是分別執著。有微細之分別在，則我相仍在；有微細之執著在，則我見仍在，故當遣之罄盡。當知以無我等修一切善法，則得無上菩提者，因其是用無分別執著之心去修，所以便得菩提。蓋用此平等心修，則法即無法，修亦不存有能修、所修矣。無修而修，乃能無得而得也。故此科所言，乃是起修時，同時之事。即是修一切善法時，便觀照非善名善；假使其心中見有善法，則正是我見，何云以無我等修一切善法耶？換言之，此科正釋明上文無我無人無眾生無壽者之所以然者，非謂修一切善法後，重又遣之也。斷斷不可與上科看成兩橛。當如是知。」(B07, p. 649, a3-9)

p. 583 : 7【廣學原為深入】夏蓮居《淨語》：「廣學原為深入，專修即是總持。」淨空和尚：廣學絕對不是初學人能做到的，初學就廣學，就錯了。廣學的目的在哪裡？目的是「明心見性」，這才叫「深入」；如果廣學目的不是在明心見性，那你就學雜、學亂了，愈學愈遠。「專修即是總持」，這一句佛號念到底，這是專修。總持，總一切法、持一切義，一即是多，多即是一，一多不二；一修一切修，一句佛號，無量無邊法門、行法都在其中。廣學深入是解門，專修這是行門，要解行相應。（萬萬不可有解無行或有行無解）

p. 584 : 5【**觀念法門**】全一卷。唐代善導著。又稱《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》、《觀念阿彌陀集》。收於大正藏第四十七冊。本書敘述觀、念阿彌陀佛之行相作法及功德。其內容分為三段，先示三昧行相，次示五緣功德，後勸人修行。註釋書有證空之《觀念法門觀門要義鈔》三卷、良忠之《觀念法門私記》二卷、聖聰之《觀念法門見聞》二卷等。～《佛光大辭典》

《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》卷1：「又此經下卷初云。佛說。一切眾生根性不同。有上中下。隨其根性。佛皆勸專念無量壽佛名。其人命欲終時。佛與聖眾自來迎接。盡得往生。此亦是攝生增上緣。」(T47, p. 27, a24-27) 道隱《無量壽經甄解》：「『一向』言，望捨家棄欲等諸行，則諸行為廢而說，唯立「念佛」一行；故簡「諸行」云「一向」也。又諸行為「助」念佛「正業」說為助業，此異類助業也。一向言，簡諸佛也。又諸行亦傍，說為往生業，念佛說「正」為往生業，一向言亦簡餘佛也。若依宗家吉水正意，以廢立為正。」丁福保《無量壽經箋注》、法然《選擇本願念佛集》：此有三意，一為廢諸行歸於念佛而說諸行也，二為助成念佛而說諸行也，三約念佛、諸行二門各為立三品而說諸行也。

此三意不可誤解，須知：1.應專修念佛，但不可毀謗諸行。2.餘行是助念佛正行之成就，非是參雜餘行而壞正行；須主助圓融，同入彌陀願海。3.三輩中通皆有修諸功德、供養等諸行，故云傍行；但須以萬善迴向西方。

p. 586 : -5【**善導示曰**】彭際清《重訂西方公據》卷2：「專雜二修說 (唐)善導和尚 問：何故不令作觀。直遣專稱名號？答：眾生障重。境細心麤。識颺神飛。觀難成就。是以大聖悲憐。直勸專稱名字。正由稱名易故。相續即生。若能念念相續。畢命為期者。十即十生。百即百生。何以故？無外雜緣。得正念故。與佛本願相應故。不違教故。順佛語故。若捨專念修雜業者。百中希得一二。千中希得三四。何以故？乃由雜緣亂動。失正念故。與佛本願不相應故。與教相違故。不順佛語故。繫念不相續故。心不相續。念報佛恩故。雖作業行。常與名利相應故。樂近雜緣。自障障他往生正行故。比見諸方道俗。解行不同。專雜有異。但使專意作者。十即十生。修雜不至心者。千中無一。願一切人等。善自思惟。行住坐臥。必須厲心克己。晝夜莫廢。畢命為期。前念命終。後念即生。長時永劫。受無為法樂。乃至成佛。豈不快哉。」(X62, p. 298, a23-b13) 善導《往生禮讚偈》(T47, no. 1980)