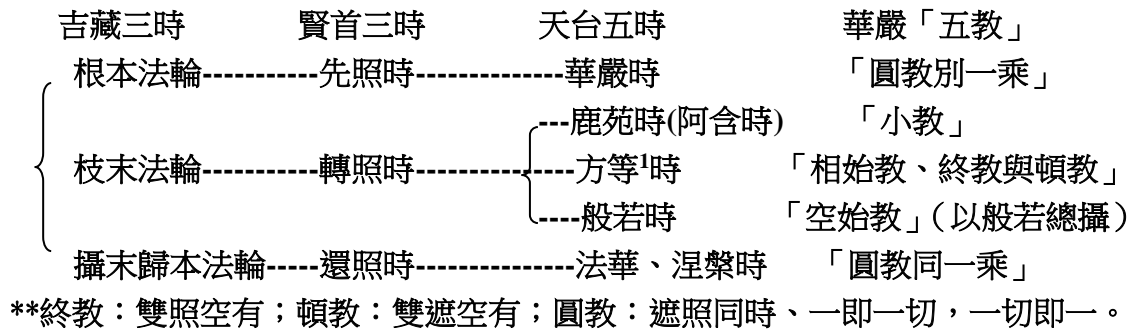


天台華嚴判教之比較

【漢傳系判教說】---綜合所有經論探求佛陀一代時教精神的判教，屬「因緣說」，而非「歷史進化史觀」。



【華嚴宗「五教」思想】：

一、【明五教差別】

「心識差別」：據〈一乘教義分齊章〉

小教：只講六識，分心、意、識。

始教：真理未融，緣起生滅中建立阿賴耶識。

終教：一心開二門：心真如門、心生滅門，二者非一非二。《楞伽經》：「如來藏為無始惡習所熏，名為藏識。」

頓教：一切法唯一真心，離言絕慮。

圓教：一即一切，一切即一，事事無礙。

二、【明五教分齊】

小教：一人成佛，有佛性。

始教：二有（定性菩薩種性及不定三乘種姓）三無（定性二乘及無性種性）。佛性與法性不同。

終教：終教：有情悉有佛性。

¹梵語 vaipulya，巴利語 vedalla。譯為方廣、廣大、廣博、廣解、無比等，指大乘經典。即廣說廣大甚深之經典。小乘三藏中並未說及方等；大乘經典之名稱常冠以大方等、大方廣等語者，係依九部經、十二部經之一的「方等」加以區別。

又大乘經五大部之一。指華嚴、般若、法華、涅槃等四部以外之大乘諸經。為明·智旭《閱藏知津》所用之分類法，依天台五時判教，將大乘經類別為華嚴等五部，第二為方等部。包括唐·智昇《開元釋教錄》所分五大部（般若、寶積、大集、華嚴、涅槃）中之寶積、大集二部，與五大部之外，不屬於法華部之其餘諸經。/方等時者：依「天台說」：方者方廣，等者，均等，使均受益。如《維摩詰經》、《解深密經》、《金光明經》屬之。所謂彈偏斥小、嘆大褒圓，令恥小慕大、回向上乘。

大乘經之主要內容，為菩薩道之內涵、成佛之途徑，及六波羅蜜、佛性等教義，凡此皆非小乘佛教之義理所側重者。而北傳漢傳、藏傳以及中日韓等國之佛教，雖不排斥阿含經，然所信大體以大乘經典為主。《維摩詰經》在華嚴宗，屬「頓教」，在寧瑪屬「大圓滿」；《解深密經》在唯識宗屬「中道教」。就佛教史而論，此類經係從佛陀入滅後五百年頃，漸次出現於世。古來諸多論師主張並非佛陀所直接宣說者，然皆不外根據佛陀所說之教理，發揮佛法之微言大義，闡明其一之真實義蘊，乃集佛陀教法之大成者。總之，只要合乎一實相印而無違，即可等同佛說。

頓教：唯一真如，離言說緣慮想，當下即是。

圓教：情與無情圓種智。

一、五教（十宗²）與經典義學

1. 小教：四阿含經、俱舍論、成實論，只言人空、不言法空（少談法性，但未豁然，如《成實論》）只依六識，為「業感緣起」，唯佛一人成佛---「理法界」（未能深入法理）。
2. 始教（性相二分，理事各別）：
 - (1)、空始教：般若經、三論（中、百、十二門），明諸法皆空，多說法性，少談法相。---「理法界」。
 - (2)、相始教：唯識諸經論（《解深密經》、《瑜伽師教論》、《成唯識論》等）廣談法相，少及法性。「賴耶緣起」---「事法界」。
3. 終教（性相鎔通）：《楞伽經》、《涅槃經》、《楞嚴經》、《寶性論》、《起信論》，斷煩惱，證菩提。離生死，入涅槃。---「理事無礙」
4. 頓教：一超直入如來地。不落漸次，一念不生即佛。煩惱即菩提，生死即涅槃。不說法相，直契契法性，離言絕相。---「理法界」。

² (1)我法俱有宗：是指已入佛法的人天乘和小乘中犢子部、法上部、賢冑部、正量部、密林山部及根本經部等所立義。人天乘認為我法俱有實體，犢子部等立三世有為無為諸法及勝義我，所以稱為我法俱有宗。

(2)法有我無宗：是指小乘中說一切有部。雪山部、多聞部及化地部末計所立。

義。說一切有部等認為一切諸法通於三世，其體恒有，而不立我，所以稱為法有我無宗。

(3)法無來去宗：是指小乘中大眾部、雞胤部 [P1045-b]、制多山部、西山住部、北山住部、法藏部、飲光部、根本化地部等所立義。大眾部等說三世中過去及未來諸法體用俱無，只現在諸有為法及無為法有，就是現在有體，過未無體。這和說一切有部等說三世實有、法體恒有不同，所以稱為法無去來宗。

(4)現通假實宗：是指小乘中說假部、《成實論》及其他經部等所立義。說假部等不但說過未無體，而且說現在諸有為法中，也有假有實。在五蘊中為實，在十二處、十八界中為假，隨其所應，諸法假實不定，所以稱為現通假實宗。

(5)俗妄真實宗：是指小乘中說出世部及其末計所立義。說出世部等說世俗之法皆假，以虛妄故；出世之法皆實，非虛妄故。意謂世間法從顛倒起，從顛倒生煩惱，從煩惱生業，從業生果，皆是虛妄不實。所以世間法但有假名，都無實體。出世法不從顛倒起，道及道果皆是實有，所以稱為俗妄真實宗。

(6)諸法但名宗：是指小乘中一說部等所立義。一說部等說世間及出世間諸法都無實體，但有假名，所以稱為諸法但名宗。

以上六宗，屬小乘教。這六宗原為窺基所立，嗣乃為賢首宗所採用。

(7)一切皆空宗：這相當於五教中的大乘始教，但始教有空始教、相始教二種，這只就空始教立名，就是無相大乘。如《般若經》等說一切諸法不問有漏無漏皆空無相，所以稱為一切皆空宗。雖然前第六宗也有說一切皆空，但前者是析有明空，此宗明即有是空。澄觀又稱它為真空絕相宗，位次第八。而在第七位上，澄觀更立一個三性空有宗，以相當於相始教，說遍計所執性一種是空，而依他起性、圓成實性二種是有。

(8)真德不空宗：這相當於五教中的大乘終教，說如來藏具足無量性功德，迷妄染淨一切諸法，都從真如緣起，真如之理和萬有之事無礙溶融。澄觀又稱它為空有無礙宗，位次第九，認為此宗說空是即有之空，談有是即空之有，[P1046-a] 互融雙絕，不礙兩存。

(9)相想俱絕宗：這相當於五教中的大乘頓教。相是所緣境相，想是能緣心想。此宗談相想俱絕，一念不生即佛，泯所緣境相，絕能緣心想，直顯離言法性，所以稱為相想俱絕宗。

(10)圓明具德宗：這相當於五教中的一乘圓教，說性海圓明，具足眾德，一多相融，主伴無盡。澄觀又稱它為圓融具德宗。（黃懺華）

5. 圓教：一即一切，一切即一。相即相入。

【天台五時八教說】--

化儀四教：從教育方式言
(化儀四教)(五時)

頓教 ---- 華嚴時

漸教 { 初-- 阿含時
 中-- 方等時
 後-- 般若時

秘密教³--

不定教⁴-- (頓漸共通)

非頓非漸 法華時

非秘密、 涅槃時

非不定

化法四教：從教育內容言
(化法四教)

佛現大身、為大機人兼說別教、正談圓教。

以丈六身、為小機人、但說藏教、證二乘果。

對小機說藏、為半字教、對大說通別圓、滿字教。

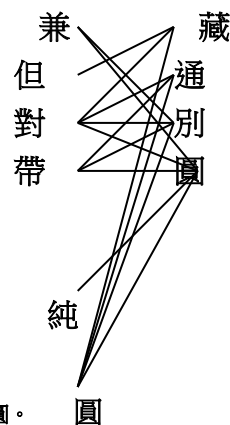
帶說通別之權理、正明圓教之實理。

開 開藏通別、盡判入圓、二乘皆得成佛之說。

判

追說 為未入法華之殘機、再說四教混會入圓。

追泯



(依三諦之理：藏通屬【真】、通別屬【俗】、別圓純圓屬【中】。)

《法華經·信解品》：「窮子喻」：大富長者（佛）與窮子（眾生）

有窮子自幼捨父逃逝，乞食度日----如眾生流浪六道，不知本具佛性。

1. 偶見其父乞食，自卑而逃逝：聽聞佛法，不知本來成佛---「華嚴時」。
2. 長者遣人追捉，密遣除糞者，與之同事，甘言善誘（傍追）：「阿含時」
3. 賤者長者漸與接近，消泯而互信（體信）----「方等時」
4. 貧子雖知財業，但未領受（領知）----「般若時」
5. 領付家業（付業）----「法華、涅槃時」

所謂「五時」：為時間的順序，判世尊一代時教的次第。「八教」為設教的順序。「化法四教」，乃就佛經的內容淺深而判；「化儀四教」乃是就教化根器的淺深（根器不同，儀式自別）而判。總之，次第隨宜，歷然不紊。「時有先後，教有權實。」所謂：「華嚴最初三七日，（華嚴宗為二七日：據《十地經》），阿含十二方等八；二十二年般若談，法華涅槃共七年。」初由華嚴之「擬宜」，次借阿含而「引誘」，繼以方等之「策進」（或彈訶），再以般若之「淘汰」，終以法華之咐囑（或開顯）為究竟。以上為「別五時說」。

³ 秘密教者，有二說：《維摩結經》（一名《淨名經》）：「佛以一音演說法，眾生隨類各得解（或聞為漸，或聞為頓，各自證悟不同；或聞大為小，或聞小為大）。皆謂世尊同其語，斯則神力不共法。」
「大聖法王眾所尊，淨心觀佛靡不欣，各見世尊在其前，斯則神力不共法。」另一說：如來於行住坐臥四威儀中，時時默示法要；低頭舉手，瞬目揚眉，無非在秘轉法論。有緣眾生，各自領會，冬自得益。江味農居士於《金剛經講義中》解：「世尊食時，著衣持鉢，入舍衛大城乞食」等語，調行住坐臥，不外如來妙法。是知何以六祖慧能大師一聞本經至「應無所住而生其心」，即時開悟也。

⁴ 不定教者，佛陀於一會中，「大小兼施，偏圓並陳。」「佛以一音演說法，眾生隨類各得解。」

另有「通五時說」：如來應機教化眾生，不限年月，不依次第。不定華嚴時就直談大乘圓教，或在阿含時就專說小乘法。

**依三諦之理：藏通屬【真一從假入空】---「理法界」、通別屬【俗一從空入假】---「事法界」、別圓純圓屬【中一即空即假即中】。--「理事無礙法界」

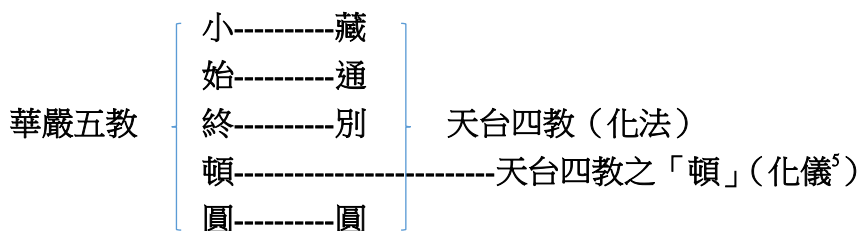
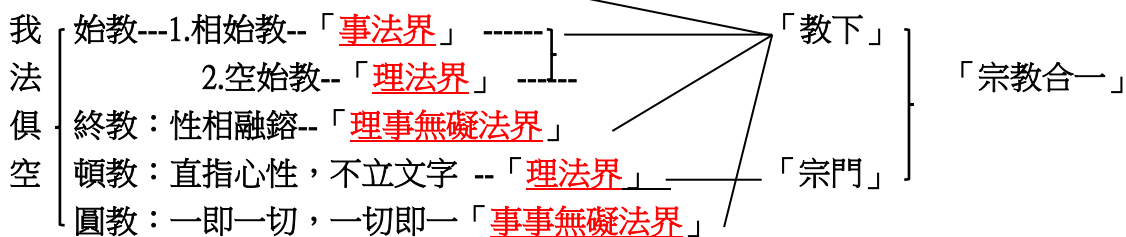
*** 三惑：見思惑、塵沙惑、無明惑。二死：分段生死、變易生死

三惑	三觀	三諦	三智	三果	二死	四土
見思惑	空觀	真諦	一切智	羅漢（慧眼）	分段生死	凡聖同居土
塵沙惑	假觀	俗諦	道種智	菩薩（法眼）	變易生死	方便有餘土
無明惑	中觀	中觀	一切種智	佛（佛眼）		實報莊嚴土 常寂光淨土

【華嚴五教】

凡外---《原人論》：儒、道思想

小教---屬「事法界」六識、我空



天台依據「義理」（空--假一中）之「本質」判教；華嚴從「經典」之「特質」判教，且將華嚴義理與「印度佛教史」納入其中。

⁵ 「化儀四教」：頓、漸、秘密、不定。