

## 【五住（五住地惑）】

五種住地之惑。又作五住地煩惱。即見、思、無明之煩惱有見一處住地、欲愛住地、色愛住地、有愛住地、無明住地等五種區別，稱為五住地惑。出於《勝鬘經》。此五種惑為一切煩惱之所依所住，又能生煩惱，故稱住地。《大乘義章》：(一)見一處住地，即身見等三界之見惑，入見道時，併斷於一處。(二)欲愛住地，即欲界煩惱中，除見、無明，而著於外之五欲（色、聲、香、味、觸）之煩惱。(三)色愛住地，即色界之煩惱中，除見、無明，捨外之五欲而著於一己色身之煩惱。(四)有愛住地，即無色界之煩惱中，除見、無明，捨離色貪而愛著己身之煩惱。(五)無明住地，即三界一切之無明。無明為癡闇之心，其體無慧明，是為一切煩惱之根本。

見一處住地	---- 見惑	}	思惑	}	煩惱障
欲愛住地	（欲界煩惱）				
色愛住地	（色界煩惱）				
有愛住地	（無色界煩惱）				
無明住地	---- 無明惑-----				所知障

見思惑	----染污無知	---	枝末無明	-----	通惑	（界內之惑）	
塵沙惑					}	別惑	（界外之惑）
無明惑	----不染污無知	---	根本無明				

五住者，謂三界見惑為一住，三界思惑分為三住，根本無明為一住，共成五住也。由此五惑，能令眾生住著生死，故名住地也。（三界者，欲界、色界、無色界也。根本無明者，能生見、思二惑，故名根本也。）

一、一切見住地惑：一切見者，即三界分別見惑也。謂諸眾生，由意根對法塵分別，起諸邪見，住著三界，故名一切見住地惑。

二、欲愛住地惑：欲愛者，即欲界思惑也。謂諸眾生，由五根對五塵境起貪愛心，而於欲界住著生死，故名欲愛住地惑。（五根者，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根也。五塵者，色塵、聲塵、香塵、味塵、觸塵也。）

三、色愛住地惑：色愛者，即色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住著色界禪定，不能出離，故名色愛住地惑。

四、有愛住地惑：有愛者，即無色界思惑也。謂諸眾生不了此惑，住於禪定，不能出離，故名有愛住地惑。

五、無明住地惑：無明者，即根本無明惑也。謂聲聞緣覺，未了此惑，沉滯真空，即住方便土；大乘菩薩，方能除斷，由餘惑未盡，住實報土。故名無明住

地惑。(方便土者，謂修方便道，斷見思惑，即聲聞緣覺所居之土也。實報土者，稱實感報故也，謂菩薩斷惑相有未盡者，居此土也。) /

「天台宗」：以見一處住地為「見惑」，第二、三、四為三界之「思惑」，總稱為「界內見思惑」；二乘人斷之而出三界，出離「分段生死」。第五之「無明住地」即「界外之惑」，無明有四十二品（破一分無明，證一分法身），斷盡則出離「變易生死」，得證大涅槃。 /

就「唯識家」言：前四種住地惑為「五利使」（煩惱障），後一種為「五鈍使」（所知障）。 //

#### 【五利使（見惑）】：

「使」：為天台宗名相，唯識別名十煩惱。使者，煩惱之別稱，就喻而名。如衙役差使，能繫縛人，不得出離三界。

「煩惱」：擾濁身心，不得解脫，有情由此生死輪迴。

一、身見：因此「五蘊」身，執我、我所之見，一切見趣所依為業。

二、邊見：因身見起斷、常、有、無等見，隨執一邊俱名。

三、戒禁取見：外道無益苦行，非出世因，妄計出世因，屬「非因計因」。

四、見取見：凡夫、外道謂於諸見，執為最勝，能得清淨；無利勤苦所依為業。一切鬪諍所依為業。屬「非果計果」。

五、邪見：不信三寶，撥無因果。

---以上屬「五利使」，其惑性銳利，遇境輒生分別，其惑性銳，如：劍口利而易斷，修道位較易斷。屬「見惑」。（「見」以推度為義，「慧」心所作用也。若正理推度，則名正見，顛倒推度，則名惡見。）

#### 【五鈍使：修惑（思惑）】：

貪：心於順境而起愛著；

瞋：心於逆境而生瞋恚；

癡：諸法事理，心不明了；

慢：恃己本領，輕陵於他；

疑：諸法事理，信不決定。

---遇境輒生愛著，修道難斷，其惑性鈍，如：刀口鈍難斷，故曰鈍使；修道難斷，故曰名使。

【見惑（理惑）】1.「見惑」從解得名，以證初果「見」真理時所斷故。2.又執己見解曰見惑，以證初果時，「見道」位頓斷故；3.心想紛飛屬，如火升颺故。4.迷於界內之理者，故亦稱「理惑」。

【思惑（修惑）（事惑）】1.「思惑」從「修」得名，故又名「修惑」。2.愛思雜染曰思惑。紛飛而著即思惑，如水下沈故。3.迷於界內之事者，故亦稱「事惑」。

欲界惑粗，上二界逐地漸細，乃至非非想，惑雖極細，然則九品歷然可見，故

三界九地共八十一品，粗細思惑煩惱，招三界生死，若斷此惑盡，則斷三界生死，證阿羅漢矣。---「見惑」與「思惑」並稱曰：「見思惑」。

其中，見思乃稱見道所斷之見惑與修道所斷之修惑，故稱見修。見，指見一處住地；思，指欲愛等三住地之惑，總稱四住。又相對無明等不染污無知，稱見思為染污無知。相對無明之根本惑，稱見思為枝末無明。又以塵沙、無明為菩薩所斷之別惑，見思為三乘人所通斷，故稱通惑。相對無明等界外之惑，見思唯潤增有漏之業，招三界之生死，故稱界內惑。//

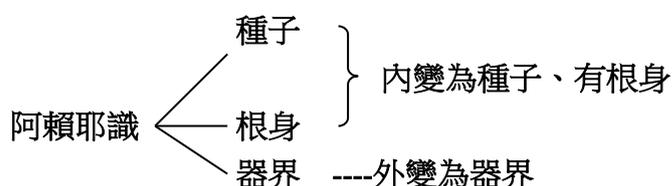
### 【薩迦耶見與補特伽羅】

薩迦耶見"satk ā ya"：譯，為"身見" 指對於身體或自我的執見，通常被認為是佛教中一種錯誤的觀念或煩惱。

補特伽羅 pudgala，意譯為數取趣，泛指「有情」、「眾生」或是「我」。源自於古印度哲學，在不同沙門教派傳統中，都使用這個術語來建立自身學說，佛教也是其中之一。「補特伽羅」與業報有密切關聯，在古印度宗教，或被視為「輪迴主體」<sup>1</sup>。

【註：薩迦耶見，只係五住地之「見一處住地」，唯識百法中的「五利使」；而補特伽羅：相當於我執、唯識的第七識，包括：「五利使」與「五鈍使」---即「煩惱障」】

【八識心王】：眼、耳、鼻、舌、身、意等六識，加上末那識、阿賴耶識，共計八種。



<sup>1</sup> 有關輪迴主體說之來源：佛教的基本教義之一是「無我」(anātman)，即不存在一個永恆不變的自我。然而，既說「無我」，又何以有輪迴的現象？於是就有各家說法如下：

如：

一、在原始佛教（公元前 6 世紀 - 公元前 3 世紀）：《阿含經》中使用補特伽羅 (pudgala) 來指代「輪迴之主體」，譯為「人」，而不是使用「我」(ātman) 這個詞。佛教主張無我，所以不承認補特伽羅具有獨立實存的自性（勝義補特伽羅），但為了方便解說，而假名為補特伽羅（世俗補特伽羅）。

二、部派佛教（公元前 3 世紀 - 公元 1 世紀）

1. 「上座部」的「有分識」說。
2. 「化地部」的「窮生死蘊」說。
3. 「犢子部」：補特伽羅依五蘊有之假名，沒有獨立實存的自性。
4. 「正量部」：「有勝義補特伽羅」說。
5. 「大眾部」：「細意識」與「根本識」。
6. 「經量部」：有「種子說」，為業力之傳遞者。

三、大乘佛教（公元 1 世紀 - 公元 7 世紀）

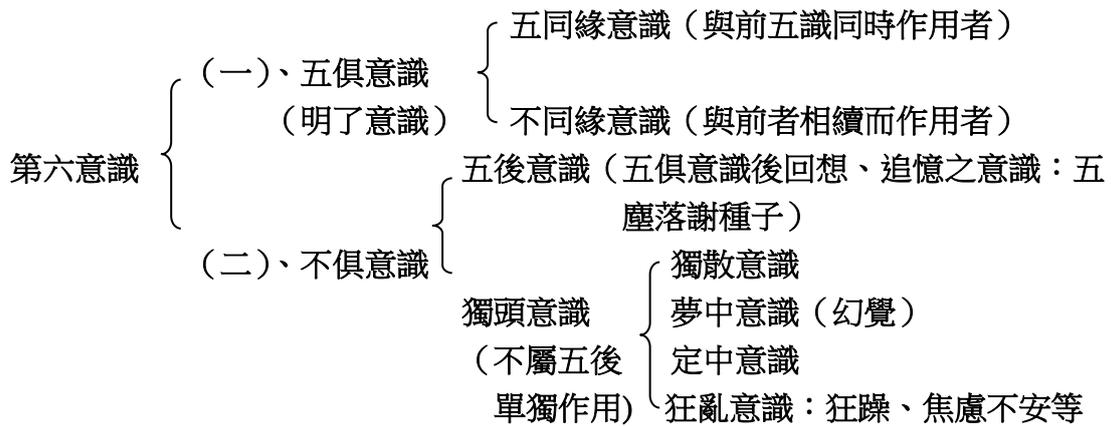
「瑜伽派」有「阿賴耶緣起」。至「如來藏學派」之「如來藏緣起」說：以心性本淨的如來藏說為真我，並分為空性的「空如來藏」和佛法功德的「不空如來藏」。---總之，這可說是佛教的「第一因」學說矣。

【前五識與第六識】

【根、境、識表】：

識（心法）	根（色法）	境(色法)
眼識	眼根	色境
耳識	耳根	聲境
鼻識	鼻根	香境
舌識	舌根	味境
身識	身根	觸境

【第六識】



三種分別：

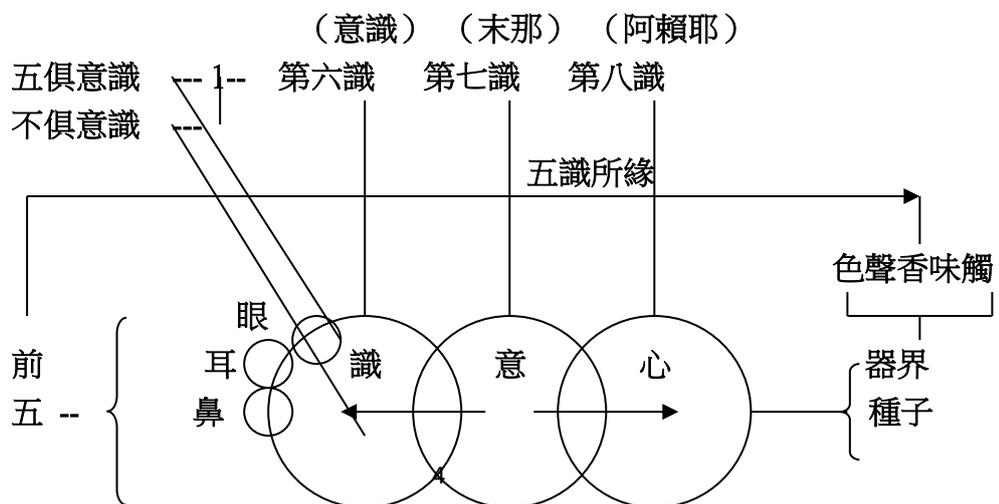
(一)、自性分別：又稱任運分別、自性思惟。即對於六識現在之六境，而自性了別自境者。任運覺知，而較少推測思考作用。是現量也。

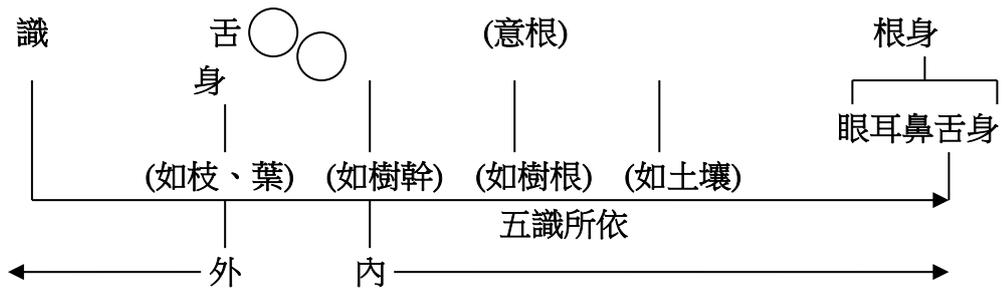
(二)、隨念分別：又稱隨憶思惟，對過去之事追念不忘，而隨事臆想或隨境追念之作用。是比量非量也。

(三)、計度分別：又稱推度分別、分別思惟，起計量推度之作用。是比、非量境。

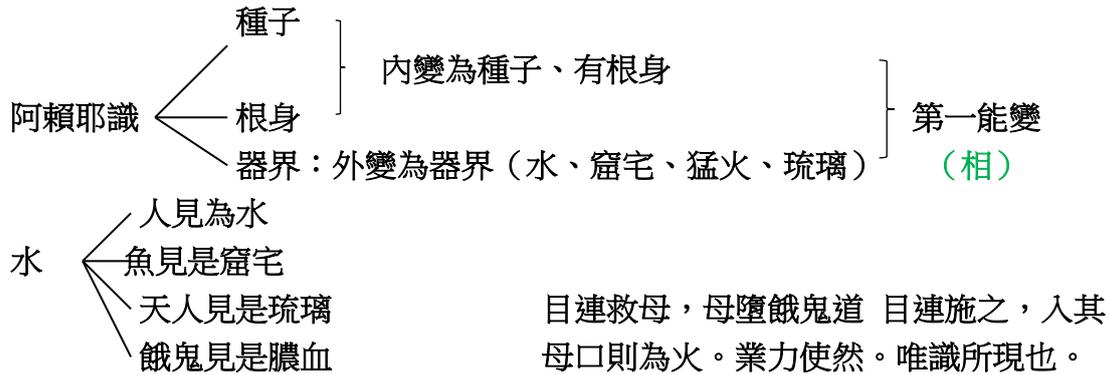
前五識：屬現在、「自性分別」(直覺)，作用淺、只緣外境、非恆非審(無清楚的審查力)。

【八識關係表】



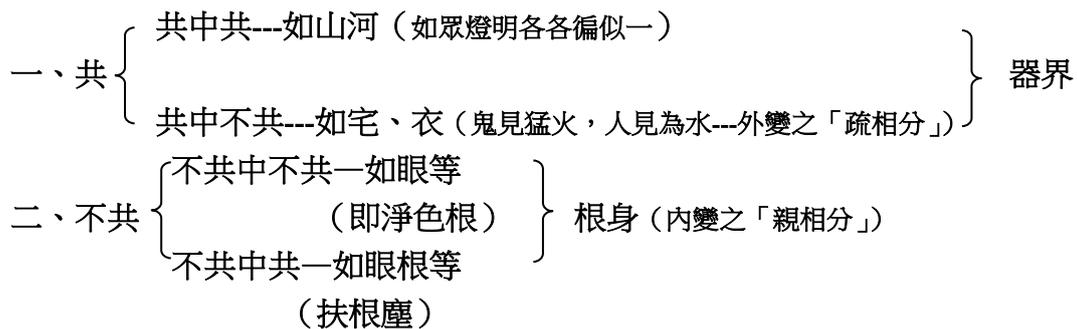


【阿賴耶識】



明 通潤《成唯識論集解》卷 2：「言雖同生此界，而所受用果報各別；此名同業別報。正如一水，天見琉璃，人見為水，鬼見膿河，魚見窟宅，餘趣餘人，不共用故。」<sup>2//</sup>

《瑜伽師地論略纂》卷 16：「有二種共不共。共二種者。一、共中共：如山河等。二、共中不共：如宅舍等。不共二者：一、不共中不共：如自眼根，他不用緣故。二、不共中共：如身中扶根塵。為他緣似故。」<sup>3</sup>如圖所示：八識的根身、器界、種子及共與不共



《楞嚴經》<sup>4</sup>：「今日以目觀見山河國土 (同分妄見)，及諸眾生，皆是無始見病

<sup>2</sup> (CBETA, X50, no. 821, p. 693, b1-3 // Z 1:81, p. 186, d17-p. 187, a1 // R81, p. 372, b17-p. 373, a1)

<sup>3</sup> (CBETA, T43, no. 1829, p. 228, a21-25)

<sup>4</sup> 《首楞嚴經》卷 2：「今日以目觀見山河國土 (同分妄見)，及諸眾生，皆是無始見病所成。見 (能) 與見緣 (所)，(有能所二元對立) 似現前境；元我覺明，見 (能) 所緣眚 (所)，覺見即眚；本覺明心，覺緣 (所) 非眚 (無有二元對立)；(《圓覺經》云：「知幻即離」) 正同：「見見非見」。) 覺所覺眚 (二元)，覺非眚中 (離開二元)，此實見見 (有能所二元)，云何復名覺聞知見。是故：汝今見我及汝，並諸世間十類眾生，皆即見眚 (迷者)，非見眚 (悟者) 者。彼真精，性非眚 (真中無眚) 者，故名不見。」(妄見有見，有所不見；真見

所成。」

《楞嚴經》卷 2：「不知色身外洎山河虛空大地，咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海，棄之，唯認一浮漚體，目為全潮窮盡瀛渤。」<sup>5</sup>

《楞嚴經》卷 4：「如來藏妙覺明心遍十方（法）界，含育如來十方國土，清淨寶嚴妙覺王剎」<sup>6</sup>

《楞嚴經》卷 4：「若棄生滅守於真常，常光現前，[3]塵根識心應時銷落」<sup>7</sup>

《楞嚴經》卷 5：「汝欲識知俱生無明，使汝輪轉生死結根，唯汝六根更無他物。汝復欲知無上菩提，令汝速[6]登安樂解脫寂靜妙常，亦汝六根更非他物。」<sup>8</sup>

《景德傳燈錄》卷三菩提達摩的姪兒法子波羅提答異見王之間，有一段精彩對話，可見禪之根源所在：

《景德傳燈錄》卷 3：「

王怒而問曰。何者是佛。答曰。見性是佛。王曰。師見性否。答曰。我見佛性。王曰。性在何處。答曰。性在作用。王曰。是何作用我今不見。答曰。今見作用王自不見。王曰。於我有否。答曰。王若作用無有不是。王若不用體[1]亦難見。王曰。若當用時幾處出現。答曰。若出現時當有其八。王曰。其八出現當為我說。波羅提即說偈曰。

在胎為身 處世名人 在眼曰見

在耳曰聞 在鼻辨香 在口談論

在手執捉 在足運奔

遍現俱該沙界 收攝在一微塵

識者知是佛性 不識喚作精魂」<sup>9</sup>

《明覺（雪竇重顯）禪師語錄》卷 2：「臨濟示眾云。有一無位真人。常在汝等面門出入。」<sup>10</sup>

《起信論》：「心生滅者（妄），依『如來藏』故有生滅心（妄中有真），所謂不生不滅（真），與生滅（妄）和合，非一非異，名『阿黎耶』。」

不生不滅（真：水）：『性』（體）：『第一能變』（『如來藏』）

『如來藏』

非一

無見，無所不見。出離二元對立是矣）（CBETA, T19, no. 945, p. 113c3-9）。

<sup>5</sup> 《楞嚴經》卷 2：「佛興慈悲哀愍阿難及諸大眾，發海潮音遍告同會：「諸善男子！我常說言：『色心諸緣及心所使諸所緣法，唯心所現。』汝身汝心皆是妙明真精妙心中所現物，云何汝等遺失本妙圓妙明心寶明妙性，認悟中迷晦昧為空，空晦暗中結暗為色，色雜妄想相為身，聚緣內搖趣外奔逸，昏擾擾相以為心性。一迷為心，決定惑為色身之內，不知色身外。洎山河虛空大地，咸是妙明真心中物。譬如澄清百千大海，棄之，唯認一浮漚體，目為全潮窮盡瀛渤。汝等即是迷中倍人，如我垂手等無差別，如來說為可憐愍者。」（CBETA, T19, no. 945, pp. 110c20-111a2）

<sup>6</sup> (CBETA, T19, no. 945, p. 122a15-16)。

<sup>7</sup> (CBETA, T19, no. 945, p. 124b2-3)。

<sup>8</sup> (CBETA, T19, no. 945, p. 124c1-4)。

<sup>9</sup> (CBETA, T51, no. 2076, p. 218b10-22)。

<sup>10</sup> (CBETA, T47, no. 1996, p. 676c2-3)。

生滅（妄：波）：『相』（用）：『第二能變』（『阿黎耶』） 非異

晉·陸機〈文賦〉：「石韞玉而山輝，水含珠而川媚。」---「在涅（黑色染料）貴不淄，曖曖內含光」（崔瑗·座右銘）（在汙濁的環境中，貴在不在被汙濁所染；有才德的人，光芒內斂，只求內在充實，不求表面的虛榮）

《楞嚴經》有：同分妄見（類似「共中共」）與別業妄見（類似「共中不共」）之分，如下表所示：

- |  |
|--|
| 同分妄見（共中共：「共業」：器界）：「根本無明」---只由「惑現」，迷別為同（難明）如：但此國見，彼國眾生不見。 |
|  |
- 「根本無明」（本：體）：迷『真』的無明---不知『真』公主為公主  
「枝末無明」（末：相）：執『妄』的無明---反執『假』公主為公主

#### 【唯識與如來藏之別】：

- 一、
- (一)、唯識相與唯識性二分，必借「轉識（相）成智（性）」---轉「八識」成「四智」，借「種子」為媒介，能熏（種子）與所熏（阿賴耶），都屬「唯識相」內事，必借轉識成智後，乃能進入「唯識性」。因地修行不見「真如」（唯識「性」）即是：「真如不隨緣」也。
- (二)、如來藏：「真」與「妄」同源，非有真外之妄，亦無妄外之真。就如染水（妄）中本淨（真），波平靜即是「全波（相）即水（性）」，不在另求水。「真如隨緣」，故在因地修行，以「不生滅心（真如）」可以為「本修因」；即是「真如（因地）隨緣」義也。「因賅果海，果徹因源」也。否則，即是：故可說：「因地不真，果招紆曲」也。
- 二、
- (一)、唯識八識中，八識、七識，以至：六根、六塵、六識，三合和，各具體用。可四分之：前五識、第六識、第七識與第八識。---以上各類，各具體用。識歸『識』，性歸『性』，因地只有『識』，而無『性』，必待果地「轉識成智」後，乃能見性。所謂：「六、七因中轉，五八果上圓。」
- (二)、如來藏：使吾輪迴生死根結唯在『六根』，速證解脫者亦在『六根』。  
「根、塵同源，縛脫無二。」故可「六根互相為用」；「一根既返源，六根成解脫。」蓋以「元依一精明，分成之和合。」六根本屬同源一體的。
- 三、
- (一)、唯識所謂「轉識成智」者，從獨立登山，迂曲蜿蜒，一步一腳印，歷階而上，備受艱窘，以底於山頂，而見日頭出。「千山鳥飛絕，萬徑

人蹤滅。踏破鐵鞋備艱辛，始克撥雲而見日。」

(二)、如來藏：無明（日爲雲翳稱「無明」）與明（天開雲霽曰「明」）本一（日固未嘗有變），未嘗有二明也。如坐直昇機，直出雲層之外，即望天上日當頭。所謂：「唯有天在上，更無山與齊。舉頭紅日近，回首白雲低。」（宋·寇準《詠華山》）