

《往生論綱要簡介》參考講義

p.1 line 4【天(世)親菩薩】【世親】(梵 Vasubandhu)又作天親。音譯婆藪槃豆、筏蘇槃豆、筏蘇畔徒、婆藪槃頭、婆修槃頭。四世紀或五世紀時，印度小乘《俱舍論》的作者，也是大乘瑜伽行派的重要學者。與其兄無著，並為瑜伽行派的兩大核心人物。大約在佛滅九百年左右，出生於北印度犍馱羅國，世壽八十，寂於阿踰陀國。世親最初在小乘的說一切有部出家，受持小乘三藏。其人博學多聞，神才俊朗，曾著小乘論書多種。其中，最膾炙人口的是《俱舍論》。這部論書的基本態度是「理長為宗」，而不完全立足在說一切有部的立場。在某些重要觀點上，也採取有異於說一切有部的經量部說法。因此，所論迷悟因果之理，乃能獲得歷史的肯定。該書不只在當時被譽為「聰明論」，即使到現在，還是廣為佛學界人士所愛讀。在弘揚小乘教義若干年之後，由於受到其兄無著的苦心勸告，世親終於迴小向大，成為大乘佛教的健將。一直到逝世為止，他都一直致力於大乘法門的弘通。其一生聲譽至隆，不論大小乘學者，甚至外道對他都深為畏服，並且還獲得當時國王(超日王)及貴族階級的誠心護持。世親轉入大乘之後，盡全力於瑜伽、唯識之學的弘揚。相傳他造論甚多，有「千部論師」的雅譽。所著諸書，除《俱舍論》外，《唯識二十頌》、《唯識三十頌》、《十地經論》、《無量壽經優波提舍願生偈》(《淨土論》)等書，對後世也都有極深入與廣泛的影響。這四部書分別是我國唯識宗、地論宗與淨土宗的思想核心。從佛教思想史的觀點看，他實在是一位以著述改變歷史的偉大思想家。關於他的生卒年代，異說紛紜，有西元420~500年，390~470年，350年歿，320~400年，以及320~380年諸說。在佛典中，名為Vasubandhu之人物，有若干名。如《雜阿毗曇心論》卷一所載之「無依虛空論師」，以及《景德傳燈錄》卷二所載之「付法藏第二十一祖」，其原名皆與世親相同。但其人可能不是無著之弟世親。甚至於瑜伽行派中之若干署名為世親所撰之書，有人也以為並非同為一人所撰。~《中華佛教百科全書》

p.1 line 4【菩提流支】北魏僧。北天竺人。又作菩提留支。意譯為道希。為大乘瑜伽系之學者，資性聰敏，遍通三藏，精通咒術。夙懷弘法廣流之誌，北魏宣武帝永平元年(508)，至洛陽，帝甚重之，敕住於永寧寺，從而翻譯梵經。計譯有十地經論、金剛般若經、佛名經、法集經、深密解脫經，及大寶積經論、法華經論、無量壽經論等，凡三十九部一二七卷。此外，師對判教亦有其獨到之看法。其依據涅槃經判釋一代佛法為半滿兩教，謂佛成道後十二年內所說皆為半字教，十二年後所說始屬滿字教。傳說師曾判立一音教，謂如來一音同

時報萬，大小並陳，僅以眾生根性不同，隨類而有異解。師又別依楞伽經提倡頓漸二教之判。因與勒那摩提共譯十地經論，被尊為地論宗之祖。又相對於勒那、慧光法系之相州南道派，師及道寵等一派則稱北道派。又嘗授曇鸞以觀無量壽經，後被尊為淨土宗之初祖。天平年間（534～537）師猶在，後不知所終。

～《佛光大辭典》（案：漢傳佛教尊廬山慧遠大師為初祖。）

p.1 line 7【宗經論】乃依大小乘經之教理所造之論，如唯識論等。

【釋經論】則為解釋大小乘之經義者，如大智度論等。～《佛光大辭典》

p.1 line 8【五念門】往生淨土之因與果各設五門。因之五門即五念門，指禮拜、讚歎、作願、觀察、迴向。果之五門指近門、大會眾門、宅門、屋門、園林遊戲地門。由此五因而證此五果。善導大師之《往生禮讚》將五念門之順序略加變更，即：（一）身業禮拜門（禮拜門），（二）口業讚歎門（讚歎門），（三）意業憶念觀察門（觀察門），（四）作願門，（五）迴向門。此前三者為修身、口、意三業，後二者為發願、迴向，即前三者起行，後二者安心之意。～《佛光大辭典》《往生禮讚偈》卷 1：「天親淨土論云：若有願生彼國者，勸修五念門。五門若具定得往生。何者為五？一者身業禮拜門。所謂一心專至恭敬合掌，香華供養，禮拜阿彌陀佛。禮即專禮彼佛，畢命為期，不雜餘禮，故名禮拜門。二者口業讚歎門。所謂專意讚歎彼佛身相光明，一切聖眾身相光明，及彼國中一切寶莊嚴光明等，故名讚歎門。三者意業憶念觀察門。所謂專意念觀彼佛，及一切聖眾身相光明，國土莊嚴等。如觀經說，唯除睡時，恒憶恒念、恒想恒觀此事等，故名觀察門。四者作願門。所謂專心，若晝若夜，一切時一切處，三業四威儀所作功德，不問初中後，皆須真實心中發願願生彼國，故名作願門。五者回向門。所謂專心，若自作善根，及一切三乘五道，一一聖凡等所作善根，深生隨喜。如諸佛菩薩所作隨喜，我亦如是隨喜。以此隨喜善根及己所作善根，皆悉與眾生共之回向彼國，故名回向門。又到彼國已，得六神通，回入生死，教化眾生。徹窮後際，心無厭足，乃至成佛，亦名回向門。五門既具，定得往生。一一門與上三心合，隨起業行，不問多少，皆名真實業也。」
(T47,p.438,c14- p.439,a6)

p.1 line 15【曇鸞】（476～542）南北朝時代北魏弘傳淨土教的高僧。生於今山西大同的雁門（唐·迦才《淨土論》以之為并州汶水人一太原），因家近五台山，從小就聽了有關文殊菩薩靈異的傳說。十餘歲時，即登山訪尋，備見遺蹟，心裏非常感動，於是出家，廣學內外經典。他對於龍樹一系的《智度論》、

《中觀論》、《十二門論》、《百論》等四部論及佛性義的研究特別有心得。

後來，他讀《大集經》，感覺到經中的詞義深奧不易悟解，即著手寫作注釋，寫了一半多，忽然得了氣疾，暫時停筆。於是出門尋醫療治，到了汾州，氣疾忽然好了，又想繼續寫作；但又感到生命短促，如果不獲長年，便難完成一切志願。聽說江南隱士陶弘景（456～536）精研神仙方術，學問淵博，遠近推重，即南遊相訪。當時江南梁朝對於北人入國是不輕易容許的。曇鸞到了梁都建康（今南京）之後，經過官府的勘問並引見梁武帝。武帝知道他不是北朝的奸細，即請他入重雲殿和他談論佛性的深義，曇鸞的見解很受梁武帝的讚許。

這時陶弘景住在句容的茅山，深受梁武帝的尊敬，時人稱他為山中宰相。曇鸞在建康先寫信給陶弘景說明來意，表示願從他學習仙術。陶弘景也早慕曇鸞的高名，接信後立即回信表示歡迎。曇鸞到茅山後受到陶弘景殷勤的接待，不久即授與《仙經》十卷。曇鸞即攜經辭還北魏，欲往名山如法修煉。

曇鸞回到洛陽時，遇見北印度三藏法師菩提流支，即向流支敘述自己的願望，並問他佛法中有沒有勝過此土《仙經》的長生不死之法？菩提流支告以《仙經》比不上佛法，並且仙術也不能長生，即以《觀無量壽經》授給他說：這是大仙方，依此修行，便能解脫生死。曇鸞受了這一番教化，即把隨身所帶的《仙經》燒掉，從此精修淨業，自行化他，逐漸得到廣大群眾的皈依。魏主尊號他為「神鸞」，並勅住并州大寺（故址在今太原）。他晚年又移住汾州（山西汾陽）北山石壁玄中寺。又時常到介山（今介休縣綿山）之陰，集眾念佛，後人稱其處為鸞公岩。東魏興和四年，曇鸞因疾入滅於平遙的山寺，時年六十七歲。魏主勅葬於汾西泰陵文谷，營造磚塔，並為立碑。

關於曇鸞入滅的年代，在唐朝已有異說。迦才《淨土論》卷下的〈曇鸞傳〉載「魏末高齊之初猶在」，《續高僧傳》卷二十〈道綽傳〉及文詵、少康《往生西方淨土瑞應刪傳》都稱他為「齊時曇鸞法師」。此外，據近人羅振玉所藏拓本北齊天保五年二月〈敬造太子像銘〉中的願主題「比丘僧曇鸞」的名字看來，曇鸞入滅似應在北齊天保五年（554）以後，但這也還不能作定論。

曇鸞的著述，根據《續高僧傳》卷六及《隋書》卷三十四〈經籍志〉、《新唐書》卷五十九〈藝文志〉等所記，共有十種。其中，《大集經疏》現已不存。《論氣治療方》、《療百病雜丸方》、《調氣方》、《服氣要訣》四種，似乎是同本異名的關於氣功之類的醫書。據《續高僧傳》〈曇鸞本傳〉載，他能調心練氣，對病識緣，名滿魏都。他所著的《調氣論》，隋著作郎王邵曾加以注釋，可見曇鸞在醫學上是有造詣的。他的《大集經注疏》尚未完成，未見行世。

但智顛於《法華文句》卷一引用曇鸞的「細科煙颺，雜礪塵飛」的語句，也許是出於他的《大集經注》或其他著作亦未可知。《淨土往生論註》、《讚阿彌陀佛偈》、《略論安樂淨土義》現存三種，都可以確認為曇鸞的著述。

曇鸞的淨土思想，完全表現於《往生論註》。他在《論註》的卷頭即引龍樹菩薩《十住毗婆沙論》說明菩薩欲求阿毗跋致（即不退轉法）有難行、易行二道。在五濁之世無佛之時求阿毗跋致名為難行道；但以信佛因緣願生淨土，由佛力住持入於大乘正定之聚名為易行道。這就是說，在無佛之世「唯是自力，無他力持」，難得阿毗跋致，譬如陸路步行則苦，名為難行道。反之，乘著佛的本願力往生淨土，即依他力而得阿毗跋致，譬如水路乘船則樂，名為易行道。曇鸞強調依佛本願力，其思想根源於《無量壽經》。在《往生論註》卷下說明阿彌陀佛本願力的殊勝和修五念門以自利利他，可以速得成就阿耨多羅三藐三菩提，其要點在以彌陀如來為增上緣。以阿彌陀如來四十八願中的第 11、第 18、第 22，三大本願為中心的他力本願，發揮了彌陀淨土教義的蘊奧。後來善導大師所發揮的彌陀本願論，就是祖述曇鸞此說的。～《中華佛教百科全書》

p.1 line 16【印光大師】（1861～1940）清末民初淨土宗僧。俗姓趙。諱聖量，號常慚愧僧。陝西郃陽（今合陽）人。少習儒學，喜研程朱之學，嘗闢佛批老。後因病困頓多年，始悟闢佛之無知，乃棄理學家知見，皈投佛法。清·光緒七年（1881）至終南山，隨蓮華洞道純出家。翌年，於興安縣雙溪寺，從印海受具足戒。爾後隱居終南山太乙峰。日夜念佛，專心淨土，兼讀佛經。十二年（1886）入河北紅螺山資福寺念佛，以廬山慧遠為先範，故自號「繼廬行者」。復轉錫北京龍泉寺、圓廣寺等刹。十九年（1893），浙江定海普陀山法雨寺方丈化聞，入京請藏經，並覓管理藏經之人選。當時師獲佛界一致推荐，於是化聞請師南下，居法雨寺藏經樓，任首座和尚，主理經藏。此間師仍日夜稱念佛號，精勤不懈達二十年之久。民國元年（1912），《佛學叢報》刊行。以徐蔚如、高鶴年二人向師索稿，師遂以「常慚」之名發表弘法文字，從此即以文字攝化眾生，並弘揚淨土。民國六年（1917）徐蔚如刊行《印右師信稿》，翌年復刊《印右師文鈔》。由於此二書陸續增補再版，師遂廣受緇素兩界重視。民國十七年（1928）後，師常居上海太平寺。十九年（1930），於蘇州報國寺閉關，專修念佛行。（1937年，移錫靈巖山寺安居）。民國二十九年（1940）十一月四日，在大眾念佛聲中安詳西逝，年八十，法臘六十。師與虛雲、太虛、弘一諸僧，同為代表民國初期佛法的龍象。一生淡泊名利，克苦儉樸，以念佛普法門，誘掖眾生。恪遵「不當住持，不收徒眾，不登大座」三大行事原則。

常勸人應老實修持，重視因果報應。對於淨土法門的弘揚，師用力最鉅，影響最深。民國以來之佛教界，無人能出其右。師之著述甚多。在各種刊本中，以台北佛教書局所印行的《印光大師全集》精裝七冊（1977年版），內容最為完備。～《中華佛教百科全書》（案：依據《印光法師年譜》校正。）

p.1 line 19【十二部經】梵語 dvāda āvga-buddha-vacana。乃佛陀所說法，依其敘述形式與內容分成之十二種類。又作十二分教、十二分聖教、十二分經。即：（一）契經（梵 sūtra，音譯修多羅），又作長行。以散文直接記載佛陀之教說，即一般所說之經。（二）應頌（梵 geya，音譯祇夜），與契經相應，即以偈頌重覆闡釋契經所說之教法，故亦稱重頌。（三）記別（梵 vyākaraṇa，音譯和伽羅那），又作授記。本為教義之解說，後來特指佛陀對眾弟子之未來所作之證言。（四）諷頌（梵 gāthā，音譯伽陀），又作孤起。全部皆以偈頌來記載佛陀之教說。與應頌不同者，應頌是重述長行文中之義，此則以頌文頌出教義，故稱孤起。（五）自說（梵 udāna，音譯優陀那），佛陀未待他人問法，而自行開示教說。（六）因緣（梵 nidāna，音譯尼陀那），記載佛說法教化之因緣，如諸經之序品。（七）譬喻（梵 avadāna，音譯阿波陀那），以譬喻宣說法義。（八）本事（梵 itivṛttaka，音譯伊帝曰多伽），載本生譚以外之佛陀與弟子前生之行誼。或開卷語有「佛如是說」之經亦屬此。（九）本生（梵 jātaka，音譯闍陀伽），載佛陀前生修行之種種大悲行。（十）方廣（梵 vaipulya，音譯毘佛略），宣說廣大深奧之教義。（十一）希法（梵 adbhuta-dharma，音譯阿浮陀達磨），又作未曾有法。載佛陀及諸弟子希有之事。（十二）論議（梵 upadeśa，音譯優波提舍），載佛論議抉擇諸法體性，分別明了其義。此十二部，大小乘共通。然諸經或稱惟方廣為大乘獨有之經；或謂除記別、自說、方廣外，餘九部皆屬小乘經；或謂除因緣、譬喻、論議外，餘九部皆屬大乘經；或有以譬喻、本生、論議外之九部為九部經；又有以除自說、譬喻、論議外之九部為九部經。惟九部與十二部二種分類中，九部之說法較為古老，但卻較有力。上所謂九部經，又作九分教、九部法。又此十二部究攝於經律論三藏之何者，諸論亦有異說。～《佛光大辭典》

p.1 line -7【摩呬理迦】梵語 mātrkā，指經義或戒律之綱目；也是論藏的另一種稱呼。意譯母、本母、智母、行母。在諸經中循環研覈，或在諸論中正確分析之法義綱目；因而，亦可泛稱十二分經中的優婆提舍、三藏中的阿毗達磨藏。～《中華佛教百科全書》

p.1 line -7【阿毘達磨】梵語 abhidharma，巴利語 abhidhamma。三藏之一。又作阿毘曇、阿鼻達磨、毘曇。意譯為對法、大法、無比法、向法、勝法、論。與經（梵 sūtra）、律（梵 vinaya）合稱為三藏（佛教聖典之總稱），故偶以阿毘達磨藏、阿毘曇藏、對法藏或論藏等見稱。阿毘達磨原指有關教法之研究。若研究律藏者，則稱為阿鼻奈耶。其後廣至對於經、律二藏之論述，皆稱為阿毘達磨。其成立約於西元前後，最初僅為簡單歸納一些佛教名詞，後卻逐漸演成解釋之形式。直到部派佛教時代，各個有力之部派皆成立各自之阿毘達磨，深奧繁瑣之哲學式教學於是展開。俱舍論卷一載，勝義之阿毘達磨係以智慧對觀四諦之理，而對向涅槃之最高智慧，具有慧、無漏之意義。現存之阿毘達磨，主要有上座部（巴利文）與說一切有部（以漢譯為主）二類，尤以後者孕育出大乘佛教，更其有其特殊之意義。華嚴經探玄記卷一舉出阿毘達磨之七義：（一）對法（對向、對觀），（二）數法，（三）伏法，（四）通法，（五）無比法，（六）大法，（七）釋法。 ~ 《佛光大辭典》

p.1 line -6【妙法蓮華經優波提舍】（書名）一卷，後魏菩提流支譯。優波提舍為論藏之異名，天親菩薩釋法華之論藏也。有元魏勒那摩提之異譯一卷，題為妙法蓮華經論優波提舍。 ~ 《佛學大辭典（丁福保）》

p.4 line -15【奢摩他】本書 p. 120，註：「譯奢摩他曰止。止者，止心一處不作惡也。」《翻譯名義集》卷 4：「奢摩他，此云止。《涅槃經》云：奢摩他，名為能滅，能滅一切煩惱結故。又名能調，能調諸根惡、不善法故。又曰寂靜，能令三業成寂靜故。又曰遠離，能令眾生離五欲故。又曰能清，能清貪欲、瞋恚、愚癡三濁法故。以是義故，故名定相。」(T54,p.1118,b14-19)

p.4 line -7【毘鉢舍那】《楞伽阿跋多羅寶經》卷 4〈一切佛語心品〉：「如實觀察者，諸事悉無事。如愚見指月，觀指不觀月，計著名字者，不見我真實。」(T16,p.510,c16-19)明·曾鳳儀《楞伽經宗通》卷 7：「若能真實觀察甚深如來藏者，求於去來、迷悟、生死，了不可得。種種諸事悉本無事，種種諸相悉本無相。無始習氣其實非有，故能遠離於攝受也。此甚深如來藏，即事而無事，即像而無像。當依於義，莫依名字。名字者，如標月指。愚人見指指月，但觀其指不觀其月。計著名字，不見真實者，亦猶是也。如實觀察者，即以如實之智觀察如實之體。不著語言文字，故能見於真實之義。見真實義者，遠離心、意、意識已，轉識而成智。」(X17,p.780,b19-c4)