

p.91 L.6 【外道輶】輶，音日×ㄨˇ。【說文】反推車，令有所付也。一曰，輕車。～《康熙字典》《涅槃經會疏》卷 35：「先尼言：世尊！如是如是，誠如聖教，我先有慢。因慢因緣故，稱如來稱瞿曇姓。我今已離如是大慢，是故誠心啟請求法。云何當得常樂我淨？」(X36,p.833,b24-c2)《大般涅槃經》卷 39〈13 憍陳如品〉：婆私吒「我既惡人，觸犯如來，稱瞿曇姓。唯願為我懺悔此罪，我亦不能久住毒身，今入涅槃。」(T12,p.594,a2-3)

p.91 L.-3 【梵響聞十方、聞者悟忍】十七、諸佛稱嘆願：「我作佛時，十方世界無量剎中無數諸佛，若不共稱嘆我名，說我功德國土之善者，不取正覺。」四十七、聞名得忍願：「我作佛時，他方世界諸菩薩眾，聞我名者，證離生法，獲陀羅尼。清淨歡喜，得平等住。修菩薩行，具足德本。應時不獲一二三忍。於諸佛法，不能現證不退轉者，不取正覺。」但既云如來「口業」功德成就，故應強調：「佛語梵雷震，八音暢妙聲。」「無量妙法音聲，其聲流布，諸佛國。」「阿彌陀佛大音宣布一切世界」等等。太虛《往生淨土論講要》：「三、口莊嚴。謂如來口中所發之語聲微妙而普聞十方。」

p.92 L.2 【如來說法無量差別】《維摩詰所說經》卷 2〈入不二法門品 9〉，前有三十一菩薩，各說入不二法門；後是文殊與淨名之入不二法門。前卅一有：生滅、垢淨、罪福、有漏無漏、有為無為、世間出世間、生死涅槃等。文殊一於一切法無言無說，無示無識，離諸問答。維摩詰一默然無言（無有文字、語言）。又如六祖慧能大師之「三十六對」，二道相因，生中道義。

p.92 L.5 【菴菹】『菴』，音尸么。【說文】惡草貌。『菹』，音ㄅㄨㄟ。【唐韻】古活切，音括。菴菹，瑞草。～《康熙字典》

p.92 L.-4 【虛往實歸】德充於內，默以成化，雖不教議，弟子皆有所得；無所知而往，有所得而歸。語出《莊子·德充符》。～《漢語大詞典》《雲棲法彙（選錄）》卷 21：「示建昌黃欽 虛往實歸。不若實往虛歸更好。龐老云。但願空諸所有。慎勿實諸所無。」(J33,p.150,a26-28)太虛《往生淨土論講要》：「四、心莊嚴。謂佛心平等，猶如五大無有分別。」《摩訶般若波羅蜜經》卷 27〈89 法尚品〉：「虛空無分別故，當知般若波羅蜜亦無分別。」(T08,p.423,b10)《大智度論》卷 100〈89 曇無竭品〉：「如「虛空無分別」者，

虛空無分別是內、是外，是遠、是近，是長、是短，是淨、是不淨等；般若波羅蜜亦如是，諸法入般若中，亦無內外、善不善等分別。」(T25,p.752, c11-14) 果濱《往生論註與佛經論典之研究》：得之於「內」（我所說的「法義」皆從「自內心中」獲得），物安於「外」（因此我所說的「法義」，就像是外在的「地水火風空」五物一樣，能周遍法界，無「親疏賢劣」的「平等無二」度化眾生，讓眾生皆能獲「安穩寂靜」）。「虛」往「實」歸（所有具「生滅對立、有能有所」的「虛」，在聽完我的「法義」後皆能導歸入「無生無滅、無能無所」的「實」。「有生滅」的「虛」前往來，就能將之導歸入「無生滅」的「實」），於是（所有的「分別、虛妄、對立、生滅」，皆能入）于息（「止」而獲「寂滅」）。

p.92 L.-3【無分別】如 p.150。眾生身口意三業，入如來家，畢竟得平等身口意三業。「無分別法」：諸法實相之理，言語道斷，心行處滅，故稱無分別法。「無分別心」＝「無分別智」，體會真如之智也。真如者，離一切相而不可分別；故以分別心不能稱其體性，須離一切情念分別之無相真智，方始冥符也。分別心（妄識）見聞，須假因緣能所生起；如云：眼具九緣生等，若無色空和合之緣，識無由得發。斯則緣會而生，緣散而滅，無自主宰，畢竟性空。

p.92 L.-3【無功用】任運自然、不刻意造作、不加上意志的決定，謂之「無功用」，為「有功用」之對稱。陳譯《攝大乘論釋》卷 14〈10 釋智差別勝相品〉云：「作意名功用，緣三世起，謂我已作、正作、當作，離如此作意名無功用；但由本願力，所欲作事，自然皆成。」又云：「由修因及本願成熟，所作佛事皆自然成。無倦無難，故言無功用。」(T31,p.262,a-c)皆將離作意而自然得成佛事稱為無功用。《佛性論》卷四舉出八地無功用之說，謂八地以前之菩薩，於真如之境未得自在；但八地以上之菩薩則完全無漏、任運續起，故名為「無功用道」。在菩薩十地中，七地以前的菩薩雖修無相觀，然尚須藉方便加行，故稱有功用，八地以上則稱無功用。即《成唯識論》卷九所云：「第七地中，純無相觀雖恆相續，而有加行。由無相中有加行，故未能任運現相及土。如是加行障八地中無功用道。故若得入第八地時，便能永斷。」然若就佛果而言，八地以上亦屬有功用，唯有佛果是無功用。即《成唯識論述記》卷七（本）所言：「十地菩薩…於後得智中為他說法，必須假藉尋、伺二法，與佛稍別，佛無功用說故。八地已去，雖無功用，果未滿故，有任運功用，故不同佛。」

又，天台宗以別教初地、圓教初住以前為有功用。另據《成唯識論述記》卷七（本）之意，功用又分為自利、利他二種。七地以前二用並有。八地無自利用任運入地，於利他則非亦無功用。佛則二用皆無，故說法時不假功用。～《中華佛教百科全書》

p.93 L.1【根性不同】有三乘、五乘、三聚等等不同。三乘：聲聞、緣覺、菩薩。五乘：人、天、三乘。三聚：正定聚、邪定聚、不定聚。

p.93 L.4+5【海不宿死屍】《大方廣佛華嚴經》卷 39〈十地品 26〉：「譬如大海，以十種相，得大海名，不可移奪。何等為十？一、次第漸深；二、丕受死屍；三、餘水入中皆失本名；四、普同一味；五、無量珍寶；六、無能至底；七、廣大無量；八、大身所居；九、潮不過限；十、普受大雨，無有盈溢。菩薩行亦復如是，以十相故，名菩薩行，不可移奪。」(T10,p.209,a25-b2)《大般涅槃經》卷 32〈師子吼菩薩品 11〉：「譬如大海，有八不思議。何等為八？一者漸漸轉深、二者深難得底、三者同一鹹味、四者潮不過限、五者有種種寶藏、六者大身眾生在中居住、七者不宿死尸、八者一切萬流大雨投之不增不減。」(T12,p.558,c23-27)《思益梵天所問經》卷 4〈授不退轉天子記品 15〉：「又如大海，不宿死屍；此諸菩薩亦復如是，不宿聲聞、辟支佛心，亦不宿慳貪、毀戒、瞋恚、懈怠、亂念、愚癡之心，亦不宿我、人、眾生之見。」(T15,p.58,a7-10)《華嚴經合論》卷 2：「此經猶如大海，不宿死屍。此經亦爾，若有見聞信樂而能悟入，永離凡夫、權學、闡提死屍。直同如來法身智海。」(X04,p.24,a13-15)

p.93 L.6【不動眾】大乘善根不可傾動→正定聚。極樂淨土實無天人之存在，然以順應他方世界之故，存天人之名(超世希有第十八品)。其大眾實乃一生補處菩薩，為證得涅槃之妙理者，成就大乘根性，絕無傾動退墮，故稱不動。～《佛光大辭典》十二、定成正覺願：所有眾生，生我國者，遠離分別，諸根寂靜。若不決定成等正覺，證大涅槃者，不取正覺。二十九、住正定聚願：所有眾生，生我國者，皆同一心，住於定聚。三十五、一生補處願：所有眾生，生我國者，究竟必至一生補處。四十八、現證不退願：於諸佛法，現證不退轉。～《無量壽經會集本》

p.93 L.5【清淨智海生】元曉《阿彌陀經疏》卷 1：「大眾功德者，眾生生者皆是阿鞞跋致故，乃至十念功德生彼國者，入正定聚永無退故。論言，何者

莊嚴大眾功德成就？偈言「人天不動眾，清淨智海生故。」案云：皆依如來智海含潤，入正定聚，無動轉故。」(T37,p.349,c16-21)《阿彌陀經疏鈔》卷 3：

「良繇念佛之力。得依如來智海。含潤而生。有進無退故。」(X22,p.655,a15-16)

(以能具微塵沙數修多羅教，故言含潤)淨空和尚：「清淨智海」是彌陀的智慧、功德成就的，所以是阿彌陀佛無量劫所修積的功德智慧加持的，我們得到阿彌陀佛本願威神加持，西方極樂世界人人都得平等三業。「天人不動眾」是指凡聖同居土，眾生都證得念佛三昧，能於一切法不分別、不執著。性梵《往生論註講義》：「清淨智海，即心真如門；天人不動眾，即心生滅門。由真如而有生滅，雖生滅而不離真如。一心二門，生佛平等具足，常別常同，法爾如是。」

p.93 L.-2【上首功德】【上首】(1)大眾之中位居最上者。後於禪林裡，間以「首座」代稱上首，而其推重之意不變。(2)諸法門中最上之法。**【上首功德】**指勝妙無過之功德。彼淨土之上首，以阿彌陀佛為最尊，其勝妙拔群，無有超過者。～《佛光大辭典》但另有解釋，如太虛《往生淨土論講要》：「上首莊嚴。謂與阿彌陀佛相伴之上首，皆如須彌山王之勝妙而無有能過之者。」「此中上首莊嚴，即指大乘不退轉之大菩薩，猶如須彌為山之王，無能過者。大菩薩亦復如是，眾中之王，無能勝者。」淨空和尚：西方極樂世界上首就是本師阿彌陀佛，這兩句讚歎是阿彌陀佛。協助佛陀教化眾生的，還有大菩薩；但有正面的，也有負面的，皆是菩薩化身。觀音、地藏、文殊、普賢，皆是釋迦佛的上首，聲聞弟子當中是舍利弗、目犍連；還有提婆達多，是世尊兄弟，智慧、神通、相好跟佛也差不多，他來表演的是負面的。正面、負面我們都看到了，讓我們在這裡面瞭解善惡果報。菩薩示現身教，不是凡人！無非是讓一般大眾對佛的教化能生起深信而不疑。在西方極樂世界，我們所遇的緣都無比的殊勝，全是幫助我們成就道業；身在阿彌陀佛講堂聽經聞法，接受教誨，同時也能夠分身無量無邊，到十方世界去參訪，去供佛修福，聽經開智慧。而文殊、普賢菩薩，帶著華嚴會上四十一位法身大士，到極樂世界去參學，向阿彌陀佛學習。

p.94 L.1【請佛廢忘】佛嘗受阿耆達王之請，至彼國結夏安居，遇災荒，穀米昂貴，受販馬人供養，與五百比丘共食馬麥三月，為佛十難之一。～《佛光大辭典》

p.94 L.3【唯一法王】《注維摩詰經》卷1〈1 佛國品〉：「法王法力超群生，常以法財施一切。肇曰：俗王以俗力勝民，故能澤及一國。法王以法力超眾，故能道濟無疆。」(T38,p.332,c14-16)《維摩經義疏》卷2〈1 佛國品〉：「俗王則自在於民，法王則自在於法。以法無定相，隨物辨之，而普順理應機，故稱自在。又即上，說俗不動真，談真不乖俗，即是自在也。」(T38,p.925,a30-b3)極樂世界唯有法王，更無俗王，所有國土眾生皆是不動眾、正定聚故；又皆恭敬瞻仰阿彌陀如來。

p.94 L.6【莊嚴主功德成就】參考 p.75: 4，二名皆同，意義不同。前者，極樂淨土之依報莊嚴，皆係阿彌陀佛之善住持所致，彰顯所住持之功德，故屬依報之國土功德。後者，極樂世界之主阿彌陀佛，受大眾所恭敬之功德莊嚴；以天人之恭敬為主功德，故屬正報之佛功德；以大眾之「恭敬」彰顯佛德之最勝，及表示主德之絕倫。～《佛光大辭典》太虛《往生淨土論講要》：「前從主中顯眾，眾中顯上首，此復從上首中顯主。即以主顯伴，以伴顯主，主伴互顯之義。以從伴中顯主，故說是天人丈夫眾恭敬圍繞瞻仰之主。主能為天人等眾恭敬圍繞瞻仰者，則其主之功德不言可知。」

p.94 L.-3【十四難】又名十四不可記、十四無記。指十四個超越經驗認知層次的問題，無法加以敘述或說明，因此佛陀捨置不答。(1)世間常，(2)世間無常，(3)世間常亦無常，(4)世間非常非無常，(5)世間有邊，(6)世間無邊，(7)世間亦有邊亦無邊，(8)世間非有邊非無邊，(9)如來死後有，(10)如來死後無，(11)如來死後亦有亦非有，(12)如來死後非有非非有，(13)命身一，(14)命身異。這十四種問題是外道由於斷常、一異等妄見而產生的邪執。其中前十二項是就有無等四句而言，後二項是就一異而言。依《雜阿含經》卷三十四所述，佛陀對外道以顛倒之見問難的十四個問題，皆不置可否，不予明確的答覆。～《中華佛教百科全書》《大智度論》卷2〈1 序品〉：「若佛一切智人，此十四難何以不答？答曰：此事無實故不答。諸法有常，無此理；諸法斷，亦無此理；以是故，佛不答。譬如人問搆牛角得幾升乳，是為非問，不應答。」「十四難中若答，有過罪。若人問：「石女、黃門兒，長短好醜何類？」此不應答，以無兒故。復次，此十四難，是邪見非真實，佛常以真實，以是故，置不答。復次，置不答，是為答。有四種答：一、決了答，如佛第一涅槃安隱；二、解義答；三、反問答；四、置答。此中佛以置答。」(T25,p.74,c15-p.75,a19)

p.94 L.-2【居迦離】或作俱伽離、瞿迦離、俱迦利。《大智度論》卷13〈1 序品〉：「提婆達多弟子俱伽離，常求舍利弗、目犍連過失。是時，二人夏安居竟，遊行諸國，值天大雨，到陶作家，宿盛陶器舍。此舍中先有一女人在闇中宿，二人不知。此女人其夜夢失不淨，晨朝趣水澡洗。是時，俱伽離偶行見之。…時，二人從屋中出，俱伽離見已，又以相驗之，意謂二人必為不淨。先懷嫉妬，既見此事，遍諸城邑聚落告之；次到祇洹唱此惡聲。…佛告俱伽離：「舍利弗、目犍連心淨柔軟，汝莫謗之而長夜受苦！」俱伽離白佛言：「我於佛語不敢不信，但自目見了了，定知二人實行不淨。」佛如是三呵，俱伽離亦三不受，即從坐起而去。還其房中，舉身生瘡一始如芥子，漸大如豆、如棗、如椀，轉大如菰³，翕⁴然爛壞，如大火燒，叫喚嗥哭，其夜即死，入大蓮華地獄。」(T25,p.157,b5-c13)

p.95 L.-4【住持】「住持」之語義為「安住之、維持之」。原意指代佛傳法、續佛慧命之人，後乃被用來指稱各寺院之主持者，或長老。相傳「住持」一職為唐代百丈山懷海所創。據《敕修百丈清規》卷上〈住持章〉所載，其中包括：(1) 上堂，在法堂對大眾說法。(2) 晚參，晚上在法堂對大眾說法垂示。(3) 小參。(4) 普說。(5) 入室。(6) 告香，對新掛單僧說法開示。(7) 念誦。(8) 巡察。(9) 肅眾，即監督大眾。(10) 訓童行。(11) 對行者之訓示。(12) 受法衣。(13) 迎待尊宿。(14) 施主請陞座齋僧。(15) 受嗣法者之茶點接待。(16) 嗣法師遺書至。另於《禪林象器箋》卷六所載住持之職責，則概括為說法、安眾、修造等三大項。～《中華佛教百科全書》、《佛光大辭典》

p.96 L.2【速疾滿足無上大寶】依後文 p. 154，「不虛作住持功德成就者，是阿彌陀如來本願力…願以成力，力以就願。願不徒然，力不虛設。力願相符，畢竟不差，故曰成就。」「速疾滿足無上大寶」：如「一生補處願」：所有眾生，究竟必至一生補處。「定成正覺願」：決定成等正覺，證大涅槃。以及後文 p. 155：若得見彼佛，「未證淨心菩薩，畢竟得證平等法身，與淨心菩薩，與上地諸菩薩，畢竟同得寂滅平等故。」平等法身，八地已上法性生身菩薩所證寂滅平等之法。此菩薩得報生三昧，以三昧神力，能一處一念一時，遍十方世界，種種供養一切諸佛及諸佛大會眾海，能於無量世界無佛法僧處，種種示現、種種教化、度脫一切眾生，常作佛事。