

《淨宗概論》參考資料

P. 15 : 7【約心觀佛】又作「即心念佛」、「理持念佛」。此乃四明知禮大師基於觀無量壽經第八像觀之「是心作佛、是心是佛」之文，而有「心佛同體」、「心外無佛」之解，並以「一心三觀」立場，極力闡明「約心觀佛」之說。知禮大師之提倡此說，係針對淨覺仁岳所說之「攝佛歸心」與廣智尚賢所說之「攝心歸佛」，而謂「即心念佛」乃觀本具彌陀之依正，以熏吾人之心性，觀成之後，即顯自本具之真佛。～《佛光大辭典》

若據二師所見，「心」與「佛」為二，因為明了「萬法唯心」，方可攝佛觀心；或明了「萬法唯佛」，方可攝心觀佛。知禮大師提倡此說「即心念佛」，是從「心佛不二」、「自他不二」的道理，故「即心而觀」（是心作佛），「心即是佛」（是心是佛）矣！

《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷 1：「大乘行人。知我一心具諸佛性，託境修觀，佛相乃彰。今觀彌陀依正為緣，熏乎心性；心性所具極樂依正，由熏發生；心具而生，豈離心性。全心是佛，全佛是心；終日觀心，終日觀佛。」(T37, p. 197, c5-9) 又同書卷 4：「上已明示心感諸佛、心即諸佛，以是義故知，可即心而觀彌陀。心尚能作諸佛，豈不感於彌陀；心尚即是諸佛，豈不即是彌陀。應知彌陀與一切佛，不多不少。諸佛乃即一之多，彌陀乃即多之一。一心繫念諦觀彼佛者，即一心三觀也。」(T37, p. 220, c24-29)

「理具事造」：喻以金作器、燒木成火。故上云：心性具極樂，由薰發生。

P. 15 : 10【普賢、普慧】《龍舒增廣淨土文》卷 11：「元祐四年冬。宗蹟夜夢一男子。烏巾白衣。可三十許。風貌清美。舉措閑雅。揖謂宗蹟曰：欲入公彌陀會。告書一名。宗蹟乃取蓮華勝會錄。秉筆問曰：公何名？曰普慧。(宗蹟)書已。白衣者又云：家兄亦告上名。(宗蹟)問曰：令兄何名？云普賢。言訖遂隱。(宗蹟)覺而詢諸耆宿。皆云：華嚴離世間品有两大菩薩名。(宗蹟)以為佛子行佛事。助佛揚化。必有賢聖幽贊。然則預此會者。豈小緣哉。今乃以二大菩薩為此會首云。」(T47, p. 284, c8-17) 《大方廣佛華嚴經》卷 36〈離世間品 33〉：「爾時，世尊在摩竭提國寂滅道場普光法堂，坐蓮華藏寶師子座，成等正覺…與百千億那由他不可說一切佛剎微塵等菩薩摩訶薩俱，…其名曰：普賢菩薩、普正法菩薩、普化菩薩、普慧菩薩、普眼菩薩、普光菩薩、普觀察菩薩、普照菩薩、普幢菩薩、普覺菩薩，如是等百萬億那由他不可說佛剎微塵等菩薩摩訶薩，皆悉具足普賢行願。」(T09, p. 631, b8-c13)

P.15：-10【白蓮宗】「白蓮社」，為念佛修行之結社。全稱白蓮華社。略稱蓮社。源於東晉慧遠所創之結社念佛，今為此類結社之通稱。元代至大元年（1308）蓮社被禁，其時，東林寺優曇普度上《廬山蓮宗寶鑑》十卷，闡明蓮宗義旨，乃獲解禁，並受命為教主。「白蓮宗」即淨土宗，又稱蓮門；以蓮花為極樂依報之象徵，彼土眾生總以蓮花為居所，並以蓮臺來迎願生者，故以蓮宗稱之，與「白蓮教」不同。「白蓮教」，偽託彌勒教，並混合摩尼教、道教、白蓮宗及民間信仰之祕密教會，流行於元、明、清三代。隋唐之後，野心分子屢藉名彌勒轉世，圖謀造反。摩尼教於唐武后時傳入我國，因唐武宗排佛，摩尼教亦遭禁，而轉入地下，以該教崇尚光明，所崇奉之神稱為明王，故改稱明教。於元代興起之白蓮教，亦融合彌勒教、明教、道教三種信仰。於元代時，被視為亂賊，故受彈壓，並敕禁白蓮會之名目及一切左道亂世之術。明清兩代，多次有起兵謀反，而被株殺、禁止活動等。於發展過程中，名稱迭經變遷，支庶繁衍，名目百出，而各派之教義、組織、儀規、活動方式仍多相似，故可統稱為白蓮教。明、清至民國，派數估計在百種以上。清代至民國有弘陽、混元、收元、老官齋、龍華、八卦、天理、一貫道、義和團、紅槍會、大刀會、小刀會、天門會、無極會、快道、扇子會、妙道會、紅燈會、九仙會、天皇會、無極老母會（黃道會）、天神會、六離會、方道會、大道門、報德門、十祖門、金丹道、老師道、坐功道、老佛門、學好教、賢聖教、大佛教等。～《佛光大辭典》

P.18：4【圓澄義和】宋代僧。籍貫不詳。住平江能仁寺，提倡華嚴圓融念佛法門。南宋乾道元年（1165），於臨安府慧因院撰《華嚴念佛三昧無盡燈》一卷。嘗受賜「圓澄法師」之號。生卒年不詳。～《佛光大辭典》

南宋華嚴宗僧圓澄義和，主張華嚴思想中，應融入淨土念佛思想。並著《華嚴念佛三昧無盡燈》一書加以倡導。宋代儒學復興，佛教諸派逐漸衰落，但是，禪宗與淨土宗仍然盛行不墜。其中，淨土宗更深入民間。而淨土信仰則多依附禪、天台諸宗而流行，故形成台淨融合、禪淨雙修等風氣。義和所倡導的華嚴圓融念佛，亦為此中之一型。～《中華佛教百科全書》

P.21：8【破空論】《金剛經破空論》：「【經】莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。」

四種佛土皆惟心 心淨土淨離造作 迷心嚴土嚴非嚴 知土惟心嚴自在

論曰。無生法忍既無所得。攝取佛土、教化眾生。亦復無所得耶？為斷此

疑。故云『莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴。』夫土有四種：一·常寂光土。即自受用處。二·實報土。三·方便土。四·同居土。即化眾生處。而皆不離自心。若自心無明究竟永盡。即莊嚴常寂光土，畢竟清淨。若為攝化自心菩薩眾生故。莊嚴實報土，令得清淨。若為攝化自心二乘眾生故。莊嚴方便土，令得清淨。若為攝化自心六凡眾生故。莊嚴同居土，令得清淨。所化眾生既非性外。所取佛土豈離自心。故淨名云：隨其心淨則佛土淨。實非離於心性。別有外依報境可莊嚴也。是故諸佛心內種種眾生。還依淨心之業。隨其修力。生於眾生心內諸佛土中。所謂五濁障輕。生同居淨。體法斷惑。生方便淨。圓妙三觀。生實報淨。究竟智斷。生寂光淨。如此能化·所化。能生·所生。皆惟心故。性離造作。若達心外無土。淨心即是淨土。終日莊嚴而無莊嚴之相可取。亦無莊嚴之法可著。是名真實莊嚴佛土。能於一心性中。施設四種淨穢等土。橫豎示現。種種自在。若不達惟心。妄謂心外有土。可施莊嚴。則是有相有為。塵非常住。故云即非莊嚴也。」(X25, pp. 138c12-139a11)

P. 22 : 3【菩薩發心地位】《大乘起信論》，三種發心：(1)信成就發心：初住。(2)解行發心：住、行、向。(3)證發心：初地以上。前二發心屬凡位，後一發心屬聖位。法藏《起信論義記》卷3：「信成就發心者。位在十住。兼取十信。十信位中修習信心成就。發決定心。即入十住。十住初心。名發心住。即十信行滿名信成就。進入十住之初。故云發心。解行發心者。位在十迴向。兼取十行。十行位中。能解法空。順行十度。行成純熟。發迴向心。入十向位。故云解行發心也。證發心者。位在初地已上，乃至十地。前二是相似發心，後一是真實發心。」(T44, p. 278, a10-18)「八地」：不動地，此菩薩從有相觀（六地前）、有功用（七地純無相觀），入此地「無相無功用」，不見我、眾生及菩提、涅槃，不見生死、煩惱，得無生法忍；無分別智，任運相續，故云不動。

P. 22 : -7【五願】指彌陀 48 願中之第 11「必至滅度」願、第 12「光明無量」願、第 13「壽命無量」願、第 17「諸佛稱名」願、第 18「至心信樂」願。親鸞選取此五願，以建立教、行、信、證、真佛、真土等六法。即依第十七諸佛稱名願之文而立教，依同願諸佛讚嘆之名號立行，依第十八至心信樂願之三信（至心、信樂、欲生我國）立信，依第十一必至滅度願之證果立證，依第十二光明無量願與第十三壽命無量願而立真佛、真土。～《佛光大辭典》道隱法師《大無量壽經甄解》謂此為「真實五願」。黃念祖《無量壽經解》：「惠以真實之

利」，惠者，惠施也。「真實之利」者，按善導大師意，指彌陀誓願為真實之利。…真實者，佛智名號。善導所謂法藏因中所成真實，故言本願真實。開之則**真實五願**，合之一句名號。故知此真實通教行信證。

P. 22 : 7【**四十八願**】願之內容，各譯不同；各願名目，各個注疏也都不同。

此依魏譯《無量壽經》經文，在《中華佛教百科全書》中所列：

- (1) 無三惡趣，(2) 不更惡趣，(3) 悉皆金色，(4) 無有好醜，(5) 宿命智通，
- (6) 天眼智通，(7) 天耳智通，(8) 他心智通，(9) 神足通，(10) 漏盡通，
- (11) **住正定聚**，(12) **光明無量**，(13) **壽命無量**，(14) 聲聞無量，(15) 眷屬長壽，
- (16) 無諸不善，(17) **諸佛稱揚**，(18) **念佛往生**，(19) 來迎引接，(20) 繫念定生，
- (21) 三十二相，(22) 必至補處，(23) 供養諸佛，(24) 供具如意，(25) 說一切智，
- (26) 那羅延身，(27) 所需嚴淨，(28) 見道場樹，(29) 得辯才智，(30) 智辯無窮，
- (31) 國土清淨，(32) 國土嚴飾，(33) 觸光柔軟，(34) 聞名得忍，(35) 女人往生，
- (36) 常修梵行，(37) 人天致敬，(38) 衣服隨念，(39) 受樂無染，(40) 見諸佛土，
- (41) 諸根具足，(42) 住定供佛，(43) 生尊貴家，(44) 具足德本，(45) 住定見佛，
- (46) 隨意聞法，(47) 得不退轉，(48) 得三法忍。