

p. 10：4+10【功用不可思議】別教初地＝圓教初住＝楞嚴 25 圓通。即是斷一分無明，證一分法性；一心三觀任運現前，成一心三智，具五眼；居實報淨土，分證常寂光淨土；證念不退，無功用道；現身百界，八相作佛。～《教觀綱宗》無無明、無根塵染汙、無結縛障礙；六根互用圓融，情器雙超且互用變現、周遍圓滿，故曰圓明淨妙、不可思議。～《楞嚴經正脈疏》

p. 10：-3【唯此一句以為正業】「一句」：但發無上道心。參考本書 p. 119：6：「已上諸善・似亦無功。唯發一念厭苦、樂生諸佛境界，速滿菩薩大悲願行，還入生死普度眾生・故名發菩提心也。」「更無餘善」，《傳通記》：「雖有亦信、不謗善根。彼善不成生因業故。奪而言無。非言全無。」～本會版 p. 239

p. 11：1【十方淨土隨意往生】《四教儀註彙補輔宏記》卷 7：「三昧樂正受意生身者。…通教三、四、五地菩薩。得真空寂滅樂。普入一切佛剎。隨意無礙也。」(X57, p. 884, a13-15)此出自《楞伽經》。楞伽註云：通教三地至四地斷見惑，從五地至七地斷思惑，得真空三昧之樂。三昧翻正受，意生身者，謂作意成真空法性身。菩薩證空，不同二乘心生味著，為相風所動，故能安住心海。又不同凡夫起六識波浪，了一切境界唯自心現，皆無自性。經云：通教三四五地菩薩，即相當於聲聞初、二果（斷見惑、欲界前 6 品思惑）＝別教初住後、七住前菩薩位。已得「意生身」，故能隨意無礙入一切佛剎。

p. 11：6【小乘三果者】《四教儀註彙補輔宏記》卷 6：「阿那含。此云不來。此位斷欲殘思盡。進斷上八地思。…如金剛疏云。是人欲界中死。生色無色界。於彼漏盡。不復來生。…又不還來二十五有。名阿那含也。若更受身。名那含。不受身者。名阿那含。有去來者。名曰那含。無去來者。名阿那含。今以斷惑釋立名者。蓋欲惑乃潤生之因。既無其因。亦無其果。故不還來欲界受生。名不來也。此三果人已斷盡欲惑。更斷上二界惑。意在現生取證四果而般涅槃。何期不遂本意。即於勝進時命終。則論『般那含』也。…此名從略。乃是般涅槃之阿那含也。」(X57, p. 826 b2-18)最後『般那含』者，更論有多種「阿那含」，無論何種，都必定證得涅槃而了脫生死。

p. 11：-6【見道已前內凡】初果須陀洹前「四加行」。《天台四教儀集註》卷 6：「漸見法性，心遊理內，身居有漏，聖道未生，故名內凡。以定資慧，加

功用行，故名**加行**。」(P189, p. 138b4-5)(1)**煖**：能夠具足觀察苦集滅道四聖諦境，及能具足觀修四諦之十六行相。修至此位，即使退轉而斷善根、造惡業，乃至墮入惡趣，最終必能得聖道而入涅槃。(2)**頂**：亦如煖法具足觀察四諦、十六行相。但於動搖不安定之善根（動善根）中，生起最上善根之絕頂位，乃不進則退之境界；修至此位，即使退墮地獄，亦不至於斷善根，因不起邪見故。(3)**忍**：已確認四諦之理，善根已定，不再動搖（不動善根）之位，不再墮落惡趣。有上、中、下三品之別：(1)**下忍**位，修四諦十六行相。(2)**中忍**位，漸次省略所緣及行相（減緣、減行），最後僅留欲界「苦諦」之一行相（『苦』或『無常』），而於二剎那間修觀。(3)**上忍**位，係於一剎那間，觀中忍位之同一行相。(4)**世第一法**：為有漏世間法中，能生最上善根之位。與上忍位相同，觀修欲界苦諦下之一行相，於次一剎那入見道位而成為聖者。～《佛光大辭典》

p. 11：-4【若論小聖去亦無妨】魏譯《佛說無量壽經》卷2：「其第十三佛名曰無畏，彼有七百九十億大菩薩眾、諸小菩薩及**比丘**等不可稱計皆當往生。…甚多無數。我但說十方諸佛名號及菩薩、**比丘**生彼國者，晝夜一劫尚未能盡，我今為汝略說之耳。」(T12, p. 278c22-29)

p. 13：5【臨終藉善】《傳通記》：「此明下輩一生造惡。故臨終時始遇知識。謂上六品平生修善。下三品人平生偏惡。故臨終時始遇善友。故云藉善。」～本會版 p. 249【到彼華開・方始發心】參考本書 p. 126+128+130，均是華開後，觀世音、大勢至菩薩為其說法，方才發心。

p. 13：6【若作此見，自失誤他】《傳通記》：「即是九品總結破也。今以一一等者。此有二義：一云。此是總結返對破也。一一品中皆引本經。是名出文。即當結前意也。一云。若作已下。是為結前。今以已下。生第四章。是則出文顯證之言。」～本會版 p. 250 又本書 p. 14：-6「上來雖有十句不同。證明如來說此十六觀法・但為常沒眾生。不干大小聖也。」故云「總結破也」。黃念祖《無量壽經解》：大師直示，極樂九品蓮台，均是濁世凡夫往生之位。唯因世間遇緣有大乘、小乘之差異，故往生後有上輩、中輩之不同。但若依天台知禮大師意，則有會通之處。（下品之人以大乘懺法滅罪故，亦有九品淺深；九品行成，一一成大乘階位。）

p. 14：-4【別時意】隋唐時代，法相宗、攝論宗學者，依無著論師《攝大乘論》「四意趣」中之「別時意趣」，來解釋《觀經》所說之十念往生，認為經言十念往生，乃方便之說，其實不是即時往生，僅為往生之遠因。但，道綽大師主張：十念成就乃由過去有宿因，故非別時意（如《安樂集》云云）。善導大師主張：若唯願無行，十念往生是別時意；若願行具足，則非別時意，謂此十念有十願、十行具足之義。（如本書 p. 14～16）《安樂集》卷 1：「佛常途說法，皆明先因後果，理數炳然。今此經中但說一生造罪，臨命終時十念成就即得往生。不論過去有因、無因者，直是世尊引接當來造惡之徒，令其臨終捨惡歸善，乘念往生，是以隱其宿因。此是世尊隱始顯終，沒因談果，名作別時意語。何以得知？但使十念成就，皆有過去因，如《涅槃經》云：「若人過去已曾供養半恒河沙諸佛，復經發心，而能於惡世中聞說大乘經教，但能不謗，未有餘功；若經供養一恒河沙諸佛，及經發心，然後聞大乘經教，非直不謗，復加愛樂。」以此諸經來驗，明知十念成就者，皆有過去因不虛。若彼過去無因者，善知識尚不可逢遇，何況十念而可成就也？論云：「以一金錢買得千金錢，非一日即得者。」若據佛意，欲令眾生多積善因，便乘念往生。若望論主，乘閉過去因，理亦無爽。若作此解，即上順佛經，下合論意，即是經、論相扶，往生路通，無復疑惑也。」（T47, p. 10, a21-b11）【四意趣】佛方便說法的四種言外之意趣，即平等意趣（對治差別障），此為對治有情之惑所設的遠方便。別時意趣（對治懈怠障），為策勵懈怠者，而將並非當下可得的利益說成即刻可得。別義意趣（對治輕法障），文詞所說與所指涵義各別。補特伽羅意樂意趣（對治少善喜足障），隨眾生之意樂而作種種說法。～《中華佛教百科全書》

p. 14：-4&p. 15：5【論云】真諦《攝大乘論》卷 2〈2 應知勝相品〉：「有四意四依。一切佛世尊教應隨決了。一平等意，譬如有說：昔是時中我名毘婆尸，久已成佛。二別時意，譬如有說：若人誦持多寶佛名，決定於無上菩提不更退墮。復有說言：由唯發願於安樂佛土，得往彼受生。三別義意，譬如有說：事如是等恒伽所有沙數諸佛，於大乘法義得生覺了。四眾生樂欲意，譬如如來先為一人讚歎布施，後還毀訾。如施戒，及餘修亦爾。是名四種意。」（T31, p. 121b11-18）世親《攝大乘論釋論》卷 5：「別時意者。此意非唯稱佛名決定得阿耨多羅三藐三菩提。如言以一金錢得千金錢。豈一日得耶。此意在別時得

故。以彼一金錢得千金錢因故。如是如是。唯發願得生極樂世界。意亦如是。」
 (T31, p. 292, a28-b3) 無性《攝大乘論釋》卷 5〈3 所知相分〉：「**別時意趣**者，
 謂觀懈怠不能於法精勤學者，故說是言：若誦多寶如來名者便得決定。由唯發
願便得往生極樂世界。此意長養先時善根，如世間說但由一錢而得於千。」
 (T31, p. 408c3-7)

p. 14：-2【**華嚴經**】功德雲比丘（60）德雲（80）吉祥雲（40）。《華嚴經》
 卷 62〈39 入法界品〉：「我唯得此憶念一切諸佛境界智慧光明普見法門，豈
 能了知諸大菩薩無邊智慧清淨行門？」(T10, no. 279, p. 334, b22-24)《華嚴經》卷 4
 〈入不思議解脫境界普賢行願品〉：「善男子！**我唯得此憶念一切諸佛平等境**
界無礙智慧普見法門。…所謂：智光普照差別境界念佛門，常見諸佛種種國土，
 宮殿莊嚴悉現前故；令安住種種增上意樂念佛門，隨諸眾生心之所樂，皆令見
 佛得清淨故；……住等虛空界念佛門，觀察如來所現身雲莊嚴法界虛空界故；
 如是等無量無數念佛門，而我云何能知、能說彼功德行？」(T10, no. 293, p. 680, a12-
 b20)《安樂集》卷 2：「是時比丘告善財曰：「**我於世尊智慧海中唯知一法，**
謂念佛三昧門。何者？於此三昧門中，悉能覩見一切諸佛及其眷屬、嚴淨佛剎，
 能令眾生遠離顛倒。念佛三昧門者，於微細境界中，見一切佛自在境界，得諸
 劫不顛倒；念佛三昧門者，能起一切佛剎，無能壞者，普見諸佛，得三世不顛
 倒。」時功德雲比丘告善財言：「佛法深海，廣大無邊，我所知者，唯得此一
 念佛三昧門，餘妙境界，出過數量，我所未知也。」」(T47, p. 15, b14-23)

p. 15：2【**法華經云**】《妙法蓮華經》卷 1〈2 方便品〉：「若人散亂心，入
 於塔廟中，一稱南無佛，皆已成佛道。」(T09, p. 9a24-25)《傳通記》卷 5：「問：
 法華經文說開權義。是故天台一稱南無。以屬施權。皆已成佛。判為顯實。而
 今家作簡異外道之釋。相違如何？答：於皆已一文。即有始有終。若約始者。
 簡異外道。若約終者。已成佛道。今家約始述簡異義。天台約終成顯實義。有
 此二意。各據一義。一文多義。常理數也。是以智論云。小因大果。天台判開
 權顯實。嘉祥釋。有相善助無相果。」~本會版 p. 265《法華文句》卷 4〈釋方便
 品〉：「問：人天小善應住果報。云何皆言已成佛道？答。此應明三佛性義。
 大經言。復有佛性。善根人有。闡提人無者。即是人天小善。低頭舉手。為山

始簣。合抱初毫。昔方便未開。謂住果報。今開方便行。即是緣因佛性能趣菩提。成顯實之義也。」(T34, p. 57, a8-14)

懷感《釋淨土群疑論》卷 6：「問曰：若以此校量，實成無量功德。深合仰信。歡喜稱念，定得往生。而法華經言：若人散亂心，入於塔廟中。一稱南無佛，皆已成佛道。若一聲稱佛。即得往生西方。亦一聲念佛，即得成於佛道。若得成者。即應十方世界無一凡夫。悉能稱佛、皆成佛也。若一聲稱佛未得成佛。但是成佛遠因。更須漸漸積功德、具足大悲心、萬行周圓、三祇劫滿，方成佛果者。此臨終一念、十念，何必即得往生？亦須漸漸熏修，具足諸波羅蜜，方得往生淨土？

釋曰：此不成例。佛無九品差殊。悉須萬德齊備。必假長時、長劫方始道成正覺。法華經為對聲聞之人作如此說。但能發無上菩提之心。乃至散亂念佛。終是佛果之因。後能廣修諸度。即得成等正覺。聲聞縱多修道。不趣無上菩提。為此不能成無上果也。彼經為對聲聞「會二歸一」。故作是說。不例觀經等往生義也。一聲十聲念佛功德。雖得往生淨土。還是凡夫。眾生往生九品不同。許其行有多少。還是凡夫所攝。何妨一念即生佛土。若無九品差別。為因皆須一種。必須具修萬行，方成十方世雄。故不可為例也。」(T47, p. 69c7-28)

p. 16 : 3【但言發願不論有行】《淨土十疑論》卷 1：第八疑。「上古相傳，判十念成就作別時意者，此定不可。何以得知？《攝論》云：由唯發願故。全無有行。《雜集論》云：若願生安樂國土，即得往生；若聞無垢佛名，即得阿耨菩提者；並是別時之因。全無有行。若將臨終無間十念、猛利善行，是別時意者，幾許誤哉！願諸行者，深思此理，自牢其心，莫信異見，自墜陷也。」(T47, p. 80, a27-b4)

p. 16 : 6【願意云何乃言不生】《傳通記》卷 6：「願若相續。焉不修行。若不修行。成別時機。故知其願不相續也。問：設無別行。念念起於得生想者。此願成行可得生耶？答：設願相續。不以此願迴行因者。何成生因？若故發起意樂。而以念念發願迴向淨土。亦可往生。是作願行也。」～本會版 p. 278

p. 16 : 8【今此觀經中】《傳通記》卷 6：「明念佛行實順次生而非別時。願行具故。順本願故。」「問：心無歸命。口唱南無。為是願行具足者耶？答：

不爾也。業成必在意地故也。今釋只是心歸命。口唱南無也。」「初發心時。心前行後。正起行時。心行連續，如旋火輪。又心與行互有忘時。謂或有口行、心忘時。或有心念、口不唱時。心行相資。必須牽生。若爾。心雖不念。口可唱名。行助念故。故禮讚云。五門相續助三因。即此意也。口雖不稱。意可恒念。念助行故。故下文云。三心既具。無行不成。即此意也。凡大意者。念引發行。行引起念。故名心行相資。事是至要也。故具記之。」～本會版 p. 279-280

p. 16：-2【以佛願力莫不皆往】《傳通記》卷 6：「上文雖云往生易得。其相未顯。故今文釋易求所以。謂佛本願難思。妙術不簡逆惡。一念十念成往生因。往生佛果難易雖明。順次往生依他力成。故舉本願釋其由也。斯乃等者。總結上意。謂若以言定義理者。人猶致疑。是故引教令生信受。引聖教者。所謂彌陀經也。」～本會版 p. 282-283

《佛說阿彌陀經》：「若有人已發願、今發願、當發願，欲生阿彌陀佛國者；是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提，於彼國土若已生、若今生、若當生。是故舍利弗！諸善男子、善女人若有信者，應當發願生彼國土。」(T12, p. 348a13-17) 蕩益大師《阿彌陀經要解》：「已發願者即已生，今發願者即今生，當發願者即當生，正顯依信所發之願，願無虛發，必剋果也。非信則不能發願，雖信而不發願亦不能生，故殷勤再勸發願。願者，信之券而行之樞，尤為要務，舉願則信行在其中矣。」(T37, pp. 373c26-374a2)