

p. 17 : 1【二乘種不生】元曉《無量壽經宗要》卷 1：「是說決定種性二乘。非謂不定根性聲聞。」(T37, p. 126, b17)智顓《觀無量壽佛經疏》卷 1：「要由垂終發大乘種。爾乃得生。」(T37, p. 193, b13-14)知禮《妙宗鈔》卷 6：「若無宿種。豈能垂終迴小向大。」(T37, p. 231, c13-14)與善導大師說法，最大不同在於臨終是否需發大乘心？如本書云：「修小乘戒行，願往生者，一無妨礙，悉得往生。」正由託佛願以作強緣，致使凡夫、小聖得生，五乘齊入阿彌陀佛報土；非是行者自修得證入「實報莊嚴土」。同是「入報土」，兩者有何不同？須注意：一則強調藉佛大願力而齊入佛之報土，一則以行者修慧力破無明惑而證入「實報土」。雖入處不同，但更顯「自他二力」，及彌陀淨土之不可思議殊勝方便！

p. 22 : 5【作五門明義】五門含兩會：「王宮會」、「耆闍會」，各有三分：序分、正宗分、流通分，但「王宮會」多一「得益分」，「耆闍會」三分不另作門，故知「王宮會」有四門，「耆闍會」一門，合為五門。

p. 22 : -2【證信序、發起序】『證信序』又作『通序』，為『發起序』之對稱。於諸經之開端，通常以「如是我聞：一時佛在」等語，說明「聞、信、時、主、處、眾」等六事（稱為六成就），以證明經中所說為真確可信者。亦即明確指出時間、地點及與會人物，使眾生知所聞之法確實無誤，因而起信，故稱「證信序」。又此為諸經之序分中所通有者，故又稱「通序」。若在諸經序分中，僅記該經個別之發起緣由之序文，稱為『發起序』，又稱『別序』；例如法華經於列舉法會大眾後，即敘述世尊入定、雨華、動地、放光等之祥瑞，此等祥瑞皆僅限於法華一經發起之說，故稱發起序。～《佛光大辭典》然而善導大師此疏之二序，與他疏完全不同，但與慧遠之注疏同。淨影慧遠《觀無量壽經義疏》：「一時已下，義雖兩兼，對前一向證信序故，自下偏就發起以釋。」(T37, p. 174 c25-27)

p. 23 : 2【證信】分科（依《傳通記》）

人人相對以釋證信相：約(佛)說如是，以對(阿難)我聞。雙釋能說、聽二意。

人法相對以釋證信相：約法如是，以對我聞人。→『我聞』：(阿難)

更就今經釋證信義。

→(此就阿難解)

1. 總一就此經二門。(此名如來所說如是)
2. 機教相對—隨樂名如，相應為是。
3. 教法相對—十對二十重法

p. 23 : 2+3【總標、別指、二意】《傳通記》：「佛是能化。通攝萬機。阿難即是所化隨一。故云總別。」「凡證信者。能說、能聽。和合而成。故今雙釋此二意也。斯乃如是標信。我聞證信故也。」~本會版 p. 339

p. 23 : 6【機教相應】《傳通記》：「二、三是別。別中初者，機教相對以為如是。謂能化教，隨可度機，相應符契，即有利益。隨樂名如，相應為是。」~本會版 p. 340

p. 23 : 7【如來所說】即是「十對二十重法」。《傳通記》：「教法相對稱為如是。謂能詮教與所詮法，毫釐不違，故名為如。眾無錯失，故稱為是。」「歷劫修行名漸。速疾直往名頓。…有為事法是相。無為性理名空。…五戒等是人。十善等是天。大小兩乘，其義如常。六道名凡。三乘名聖。流轉、還滅各有因果。集、道是因。苦、滅是果。…苦樂者。此有二義：一、於三界中惡趣極苦。人間八苦。天上五衰。並名為苦。五欲禪定。放逸繫縛。暫名為樂。二、三界苦樂合為一苦。以是流轉繫縛苦故。出世果報說名為樂。以是真實無漏樂故。又於淨土。地前為苦。地上為樂。下智名苦。上證名樂。…遠近者。所望不同。或三千界內名為近處。三千界外名極遠處。或八萬劫目之近時。八萬劫外為極遠時。…同別者。於諸法中同類為同。異類為別。或於佛教佛智為同。隨機為別。…淨穢者。即是淨穢二土。」~本會版 p. 340-341

p. 23 : -3【阿難】《妙法蓮華經》卷 4〈9 授學無學人記品〉：佛告大眾，「諸善男子！我與阿難等，於空王佛所，同時發阿耨多羅三藐三菩提心。阿難常樂多聞，我常勤精進，是故我已得成阿耨多羅三藐三菩提，而阿難護持我法，亦護將來諸佛法藏，教化成就諸菩薩眾，其本願如是，故獲斯記。」(T09, p. 30a2-7)

《妙法蓮華經文句》卷 2〈序品〉：「阿難四月八日佛成道日生。侍佛得二十五年。推此佛年五十五。阿難年二十五。佛時求侍。五百請為如前說。眾勸阿難。阿難順從。五百皆歡喜。目連騰阿難三願。佛言。預知譏嫌，求不受故衣食。欲自利益，求出入無時。佛印而許。佛言：阿難勝過去侍。過去侍聞說乃解。今佛未發言。阿難已解如來意。須是不須是。皆悉能知。故以法付阿難。如來歡喜。四天王各奉佛鉢。佛累而按之合成一鉢。四緣宛然而此鉢大重。阿難歡喜荷持無倦。中阿含第七云。阿難侍佛二十五年。所聞八十千捷度皆誦不

遺。不重問一句。念力歡喜。阿難隨佛入天人龍宮。見天人龍女。心無染著。雖未盡殘思而能不染。一切天人龍神無不歡喜。」(T34, p. 18, b12-27)《大般涅槃經》卷40〈13 憍陳如品〉：「何等三願？阿難言：一者，如來設以故衣賜我，聽我不受。二者，如來設受檀越別請，聽我不往。三者，聽我出入無有時節。如是三事佛若聽者。當順僧命，奉給如來。」(T12, p. 601, b11-14)報恩經中云四願：重為我說二十年中佛所說法。(法華文句記、金光明文句記)

p. 24 : 1【發起序、化前序】參考本書 p. 58 : -2 及 p. 22 : -4「由序」。《教相樞要鈔》卷1：「二序、三序開合者，合則證信、發起二序。開則從發起序之中，開『化前序』。故云開合。言『由序』者。證信發起即名由序。此之二序為正宗由故。」(D30, p. 55, a3-6, D: 國家圖書館善本佛典)(此「化前序」，即六成就之後四：時、主、處、眾成就。)

p. 24 : 1~5【發起序七段】《傳通記》：「問：發起七中。何故化前序無『緣』字？又緣何義？答：發起七段，雖同是序，有遠近故。遠直云序，禁父以下，近發起序，故別名緣。若通論者，化前、證信亦應云緣，緣是序故。大般若經序分名〈緣起品〉。緣者，只是為後正說之緣起也。」「六緣共序故，總合為正宗之緣。又六緣鉤鎖，次第無亂。謂初四緣生起可知，但『欣淨緣』雖請定門，佛意廣攝，故更開散；若不請定，不可開散，故『欣淨緣』緣『顯行緣』。既開散已，更應還說所請定善，若不開散者，不可說『示觀』。佛意先欲攝散機故，故『顯行緣』緣『示觀緣』。既勵修已，更應正說十三觀門，故示觀緣，緣正宗也。」~本會版 p. 346-347

p. 24 : 6【王舍城】古代中印度摩揭陀國首都。為佛陀傳教中心之一。相傳頻毗娑羅王時，王城遭火燒毀，乃將首都移往城北平地，遂有新、舊王舍城之分。城內有許多初期佛教的遺蹟，如：佛陀說法的耆闍崛山、佛滅後第一次經典結集的七葉窟、竹林精舍。此外，著名的那爛陀寺，亦位於王舍城北十餘里處。阿育王時，將摩揭陀國首都遷至波吒釐城(華氏城)。王舍城在失去政治上的重要性後，遂成為巡禮者聚集的佛教聖地。其後佛教衰滅，轉為耆那教徒聚集之地，目前山上還存有不少耆那教寺院。~《中華佛教百科全書》

p. 24 : 6【耆闍崛山】梵名 Gṛdhrakūṭa，巴利名 Gijjhakūṭa。又作祇闍崛山、

耆闍多山、崛山。意譯作靈鷲山、鷲頭、靈山。位於中印度摩羯陀國首都王舍城之東北側，為著名的佛陀說法之地。其山名之由來，一說以山頂形狀類於鷲鳥，另說因山頂棲有眾多鷲鳥，故稱之。與佛陀同時代之摩羯陀國頻婆娑羅王為聞法之故，曾大興工程，自山腰至山頂，跨谷凌巖，編石為階，廣十餘步，長約三公里。山頂有一佛陀昔日之說法臺，然迄今僅存紅磚牆基。此外，復有佛教古蹟多處，如提婆達多投石擊佛處、佛陀與舍利弗等諸聲聞入定之石室、阿難遭受魔王嬈亂之處、佛陀宣說法華經、大品般若經、金光明最勝王經、無量壽經等處。～《佛光大辭典》

p. 24 : 8【**即有其四**】即六成就之後四：時、主、處、眾成就。時成就：「一時」。主成就：「佛」。處成就：「在王舍城耆闍崛山中」。眾成就：「與大比丘眾千二百五十人俱；菩薩三萬二千，文殊師利法王子而為上首。」

p. 24 : -5【**應機攝化時**】《阿彌陀經疏鈔》卷 2：「一時者。時成就也。師資相合。當時說聽事畢。即名一時。以說聽無定故。不言其年月日者。十方時分不一。兩土正朔不同故。約當宗。則即說聽頃。心境泯。凡聖會。依正融。一多等。此諸二法。皆一之時。名一時也。」(X22, p. 626, a12-16)

p. 24 : -2【**待請而當說**】《瑜伽論記》卷 20：「不請而說。聞法之徒不生難遭之想。為生尊重。待請而說。」(T42, p. 771, a8-9)《勝鬘寶窟》卷 2：「肇公言：真友不待請。如慈母之赴嬰兒也。問：何故經中或云待請、或云不待請？答：待請方說者。顯菩薩重法之心。不待請者。顯菩薩大悲敦至。又待請者。令前人重法。不待請而說者。令物尊人也。」(T37, p. 32, c26-p. 33, a3)

p. 25 : 1【**當此一時**】《傳通記》：「別就今經。曲釋一時之義。如來獨與等者。獨尊義故。簡他佛故。未對機故。故名為獨。以下形上者。禁父緣之爾時為下。化前序之一時為上。謂化前、發起同時故。以下『爾時』形上一時也。以上形下，準之可知。」～本會版 p. 354

p. 25 : 6【**畫水**】《大般涅槃經》卷 1〈1 壽命品〉：「亦如畫水。隨畫隨合。」(T12, p. 367, b7)卷 15〈8 梵行品〉：「譬如畫石。其文常在。畫水速滅。勢不久住。瞋如畫石。諸善根本。如彼畫水。是故此心難得調伏。」(T12, p. 453, c29- p. 454, a2)