

p. 68 : -4【廣明水觀】《傳通記》：「問：當觀之中具想寶地。何故唯結云水想耶？答：水冰地三是轉觀故。總屬水觀。更捨水冰。獨觀寶地。齊此名為寶地觀也。故知三種莊嚴。兩觀通用。置於一處顯兩邊也。若不爾者。結文難會。……問：『見琉璃地』下，正觀寶地，何屬水觀？故玄義云：日想、水想、冰想等。是其假依。從琉璃地下。是其真依。答：玄文約義。剋體而論。水假地真故。今文約行。修觀行者合觀水、地故。問：今所觀地與第三觀復有何別？答：相帶水冰想寶地者。從初屬水。第三觀地不想水冰。直觀寶地。獨屬地觀。故知見琉璃下，義兼兩向。上說下略。只云『此想成時』。重顯寶地。」~本會版 p. 597-598【三種莊嚴】：地下莊嚴、地上莊嚴、空裏莊嚴

p. 69 : 3【結前生後】《傳通記》：「言此想者。指琉璃地三種莊嚴也。問：準自餘觀。總指前觀以為結前。更不殘文。而水觀具觀水、冰、地。故此想者總可指上水冰地三？答：上說水、冰、琉璃相已。然後結云『此想成已』(p. 63 : -3)。今亦說三種莊嚴已。然後結云『此想成時』。故知今文但結寶地三種境也。又『此想』者。總指前觀。但上文言『此想成』者。別約假觀。今『此想』者。總指三境。所言成者。思想分成。非言正受觀成。此乃雖思惟分成。猶不及地觀粗見。況了了見乎。」~本會版 p. 600

p. 69 : 5+6【境現前、明了、莫失】《傳通記》：俱雖標觀成相。上取明了。下取不失。故非繁重。後云『若得三昧』等者。說觀成相。問：六段俱屬觀成？答：六段總云觀成者。恒憶粗見以為方便。覺念頓滅。即得三昧正受。見彼微妙境界。欲明此義。說其方便。何以觀前方便通屬觀成？故玄義云。言思惟者。觀前方便。言正受者。想心都息。緣慮並亡。次下文引當文二『見』。以合思惟、正受之義。~本會版 p. 601-602 二『見』：麤見極樂國地、見彼國地了了分明。《疏》云：「想心中見，猶有覺想」，「覺念頓除，正受相應，證於三昧」。

p. 69 : 6【唯除睡時】《傳通記》：「有本云唯除『食』時。今依『睡』本。有道理故。謂憶想不斷以為其要。何除食時。」~本會版 p. 603 元照《觀無量壽佛經義疏》卷2：「除食時者。開暫間也。有依別本改為『睡時』。尋諸古本並作食時。且凡人睡時。任運自息。豈待除耶。或云大小兩乘各有食觀。故此除之。此局道眾。亦非通論。今謂餘諸觀法不擇時處。此觀聖境。理合虔恭。對食起想。義乖尊敬故。觀佛三昧經觀像法云。想念成已。唯除食時、除便轉時。

一切時中恒見佛像等。斯為明據。不須改作。」(T37, p. 292, b18-26)《傳通記》：「此義何通？答：凡夫行人欲得三昧。何故自廢忘觀想乎？但任運自息者。為言睡外。常恒憶想。說除睡時有何過乎？又棄食欲。佛觀志切。還是敬愛之極。何乖虔恭？又觀佛經，大聖對機，開遮隨時。何必一同？又觀佛經明坐佛前觀佛像故。不許飲食、不淨等時。今經廣明入出時。心影像遠浮極樂境故。不強論身淨、不淨也。」~本會版 p. 603-04 《大乘止觀法門》卷 4：凡食時亦有止觀兩門。凡大小便利亦有止觀。(T46, p. 663, b、c)故知：食時亦可修觀。

p. 69 : 8【真見】《傳通記》：覺謂尋求。想謂取像。…此之覺想至思惟見。微細猶有。即比量知而非現量。若至正受。覺想即滅。…只是現量。~本會版 p. 604 如前〈玄義分〉云：正受者，想心都息，緣慮並亡，三昧相應名為正受。(p. 7 : 7)此處大師直云：「真見彼境微妙之事」。故知：從猶有覺想(粗見)→覺念頓除→三昧相應→真見彼境(了了分明)。元照《觀無量壽佛經義疏》卷 2：「三昧，正音三摩地，此翻正定，或云等持。想成見地，不待作意，任運契合，見境分明。如人學射，初生後熟，發無不中。言思叵及，唯證方知，故云不可具說。」(T37, p. 292, b29-c3)「不待作意，任運契合」，合於「九住心」之第九「等持心」：得無加行、無功用任運轉道，謂不由加行、不由功用，心三摩地任運相續，無散亂轉。《菩提道次第廣論》卷 16：「三摩地能無間缺長時流轉，由其不須功用、相續恆依念、知，故名無加行或名無功用。」(B10, p. 726b12-13)

p. 70 : 2【清淨覺經云】《佛說無量清淨平等覺經》卷 4(T12, p. 299, b25-c4)夏蓮居《會集本》〈獨留此經第四十五〉：「若有眾生得聞佛聲，慈心清淨，踊躍歡喜，衣毛為起，或淚出者，皆由前世曾作佛道，故非凡人。若聞佛號，心中狐疑，於佛經語都無所信，皆從惡道中來。宿殃未盡，未當度脫，故心狐疑，不信向耳。」《傳通記》：若無宿善，不能信向。若雖惡趣來，而有善緣，應可信受？答：理實如然，但大體而言，惡趣應無善因。機有萬品，不可一概。問：一切往生者，都必由宿善？答：值遇本願，必由宿善；最終能往生者，依本願力。大師往往皆云「上盡一形、十念」，不言往因；信知本願，一世念佛，不假宿善。故大經云：雖一世勤苦，須臾之間，後生無量壽佛國快樂無極。（此為無宿善而往生證）~本會版 p. 608

p. 70 : 7【除有漏多劫罪】

- p. 69:1 『除八十億劫生死之罪』（第三觀地）
- p. 79:-2 『五萬億劫生死之罪』（第七觀華座）
- p. 85:6 『無量億劫生死之罪』（第八像觀）
- p. 126:4 『五十億劫生死之罪』（下上品、稱佛名）
- p. 128:-4 『八十億劫生死之罪』（下中品、聞彌陀名號功德）
- p. 130:5 『念念中除八十億劫生死之罪』（下下品、稱佛名）。

p. 70 : 7【因觀無漏，能除有漏多劫罪】淨空和尚：讀經文，不少人懷疑，說釋迦牟尼佛很會安慰人，很會說大話；我們天天念阿彌陀佛，罪沒有消掉，不但沒消掉，好像還天天增加，哪裡滅了這麼多罪？其實，我們一般人念佛，確實這裡面沒有這麼多的善根、福德。那佛在經上有沒有說錯？佛沒有說錯，佛說的完全正確，是我們聽錯了，我們誤會了。佛教我們「**一心稱念**」，而我們是三心二意稱念，這就不相應，毛病就發生在這個地方。不知道一心稱念，不知道信願持名，「**一心稱念**」一定具足信、願、持名，這三樁事情在一念當中圓滿具足，那個力量就能夠滅八十億劫生死重罪，這個要知道！修觀修成的時候能滅罪，真正是消除罪業，為什麼？他心力集中，一切妄念都沒有，縱然有惡業種子、習氣，沒有緣，所以惡業能夠消除。（「除罪」，參考《入菩薩行論廣解》卷 2「由四力完備之門懺除罪障」ZW04, p. 59, a8；或《菩提道次第廣論》卷 5「特以四力淨修道理」B10, p. 663, a3，如後附文。）ZW：藏外佛教文獻。B：大藏經補編。

《傳通記》：「惡業依止虛妄之心，依於虛妄境界而造。觀法依止無上信心，依佛真實功德而修。一虛一實，故觀地法滅多罪也。具如論註。」～本會版 p. 610 曇鸞《無量壽經優婆提舍願生偈註》卷 1：「問曰：業道經言。業道如秤。重者先牽。如觀無量壽經言。有人造五逆十惡具諸不善。應墮惡道。經歷多劫受無量苦。臨命終時。遇善知識教稱南無無量壽佛。如是至心。令聲不絕具足十念。便得往生安樂淨土。即入大乘正定之聚。畢竟不退。與三塗諸苦永隔。先牽之義於理如何？又曠劫已來備造諸行。有漏之法繫屬三界。但以十念念阿彌陀佛便出三界。繫業之義復欲云何？答曰。汝謂五逆十惡繫業等為重。以下下品人十念為輕。應為罪所牽。先墮地獄。繫在三界者。今當以義校量輕重之義。在心、在緣、在決定。不在時節久近多少也。云何在心？彼造罪人自依止虛妄顛倒見生。此十念者。依善知識方便安慰聞實相法生。一實一虛。豈得相比。譬如千歲闔室光若暫至即便明朗。豈得言闔在室千歲而不去耶。是名在心。云

何在緣？彼造罪人。自依止妄想心、依煩惱虛妄果報眾生生。此十念者依止無上信心、依阿彌陀如來方便莊嚴真實清淨無量功德名號生。……云何**在決定**？彼造罪人依止有後心、有間心生。此十念者依止無後心、無間心生。是名決定。校量三義。十念者重。重者先牽。能出三有。」(T40, p. 834, b13-c12)

p. 70 : 8【雖得往生含華未出】《傳通記》：「此舉疑心往生之失。以勸地觀無疑之得。問：往生之人必具信心。若起疑心何生淨土？故禮讚云。若少一心即不得生。答：經論多明疑心往生。今釋依彼。此乃眾生機類萬品。雖疑猶生。所謂此人或時懷疑。或時生信。暫信不信。心不決定。彌陀願力最強盛故。攝暫信因。以作強緣。致使往生。」「問：胎生與三輩。為同為異？答：彼此不同。所以然者。三輩。信者往生。以經說云。其有至心願生彼國凡有三輩故。胎生。疑者往生。以經說云。此人宿世無有智慧。疑惑所致故。三輩生佛前。胎生處邊地。故今釋云或生邊界或墮宮胎。言邊界者。簡其佛前。言墮宮者。對其昇進。既云邊墮。知非所期。況復三輩所勸。胎生所嫌。二文水火。不可一同。故略論云。又有一種往生安樂不入三輩中。謂以疑惑心修諸功德。」～本會版p. 610-611「疑」有多種，於此列出二種，其一：只稱念阿彌陀佛名號，就可以往生極樂世界嗎？其二：少時念阿彌陀佛便出三界耶？如何對治？信佛已成就「不思議智」、「無礙智」，謂佛之智力，有無量無邊不可思議境界。信佛已成就無量功德莊嚴之極樂世界；信佛有「平等大慈悲心」，成就四十八大願力，願接引具足「信願行」之念佛行者皆得往生淨土，成就無上佛道。

p. 70 : 8【大悲菩薩、開華三昧】《傳通記》：大悲菩薩者。觀世音也。開華三昧者。菩薩威神有開華德。從德立名。故云開華。…又由觀自在菩薩加持。離垢清淨等同聖者。…有云。菩薩濟度眾生皆是首楞嚴定之作用也。彼定施用而應含華之眾生故。從德立名。此乃首楞嚴定異名。…觀音以楞嚴用。而破二十五有含華之間。名入開華三昧。～本會版p. 614

p. 70 : -6【宮華開發】前云：含華未出，或生邊界，或墮宮胎。《會集本》〈惑盡見佛第四十一〉：「雖生彼國，於蓮華中不得出現。彼處華胎，猶如園苑宮殿之想。」疑障消除後，故云「宮華」開發。

p. 70 : -4【辯觀邪正】『前日觀已說』，請見本書p. 63 : 7 + p. 66 : 3, p. 85 : 4「令與脩多羅合。若不合者。名為妄想。若與合者。名為麤想見極樂世界。」

p. 71 : -3【寶樹觀】《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷 4：「日觀水觀皆先立境，地樹等觀，何不云耶？答：別論水日，有曾見相，可指為境；地樹已下，非曾覩對，將何為境？若通論者，皆得有境。何者？諸觀皆用教所示相，憶持在心，為所緣境，仍了能觀本具此法，託境想成。令性具法，發明心目，是故心觀及所發相，一一皆三。故知通論，皆得有境。」(T37, p. 218c20-26)「心觀及所發相，一一皆三」者，應指「一心三觀」、「一境三諦」。

p. 71 : -1【正教儀則】《傳通記》中只作「科」解，不解何義。私謂：觀寶樹者，云何作想？一一寶樹皆須作「七重行樹」想，方是佛陀真正教授如何作觀想之儀軌準則。所謂「七重」者，如大師自義：此樹，「豎」有根、莖、枝、條、葉、華、果七種不同寶成，非指「橫」排，列有七行樹。故云：「豈以七行為量也」。《傳通記》：此破他義。但大師已前古師中未見其義。……蓋大師預鑒當來謬解。設此破文。今言七重等者。此述自義。所謂豎有根莖枝條葉華果七。非橫七行。~本會版 p. 618

p. 72 : 4【七重、彌陀經】《阿彌陀經要解》卷 1：「各言七重者。表七科道品。皆是四寶者。表常樂我淨四德。周匝圍繞者。彼土佛及菩薩并諸聲聞其數無量。則有無量住處。亦有無量七重欄楯、羅網、行樹。遍滿彼國。處處莊嚴不可窮盡。故云周匝圍繞也。」(T37, p. 367, c4-8)《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 2：「表者。顯也。以果顯因也。七科。即三十七科道品。」(X22, p. 847a23-24)三十七道品可分七科如下：(1) 四念處，(2) 四正勤，(3) 四如意足，(4) 五根，(5) 五力，(6) 七覺分，(7) 八正道。

p. 72 : 5【假想】《傳通記》：「觀成名真觀。觀想名假想。不同此方相似境相名假。彼方真實境相名為真也。」~本會版 p. 619

「閒」：1. 悠閑。2. 通「嫋」。熟習。~《漢語大詞典》

【附文】

【四力懺悔】四力：能破壞現行、對治現行、遮止罪惡及依止力。《入菩薩行論廣解》卷1：「諸大乘即說由四力完全懺悔，定業異熟亦能清淨。」(ZW04, p. 45a1-2)。下文摘錄《菩提道次第廣論》卷5：

1. 破壞現行力：於往昔無始所作諸不善業，多起追悔，欲生此者，須多修習感異熟等三果道理。修持之時，應由《勝金光明懺》及《三十五佛懺》二種悔除。
2. 對治現行力，分六：(1)依止甚深經者，謂受持讀誦《般若波羅蜜多》等契經文句。(2)勝解空性者，謂趣入無我光明法性，深極忍可本來清淨。(3)依念誦者，謂如儀軌念誦百字咒等諸殊勝陀羅尼。此復乃至見淨罪相應當念誦。相者，《準提陀羅尼》說：「若於夢中夢吐惡食、飲酪乳等及吐酪等，見出日、月、遊行虛空、見火熾然及諸水牛，制伏黑人、見苾芻僧、苾芻尼僧、見出乳樹、象及牛王、山、獅子座及微妙宮，聽聞說法。」(4)依形像者，謂於佛所獲得信心，造立形像。(5)依供養者，謂於佛所及佛塔廟，供養種種微妙供養。(6)依名號者，謂聽聞受持諸佛名號，諸大佛子所有名號。此等唯是《集學論》中已宣說者，餘尚眾多。
3. 遮止力：謂正靜息十種不善。《日藏經》說：由此能摧所作一切自作、教他、見作隨喜殺生等門三門業障、諸煩惱障及正法障。《毗奈耶廣釋》中說，若無誠意防護之心，所行悔罪，唯有空言。《阿笈摩》中是故於此密意問云：「後防護否？」故防護心，後不更作，至為切要。能生此心，復賴初力。
4. 依止力：謂修歸依及菩提心。此中總之，勝者為初發業。雖說種種淨惡之門，然具四力，即是圓滿一切對治。」(B10, p. 663, a6-23)

效驗：《了凡四訓》卷1：「或覺心神恬曠。或覺智慧頓開。或處冗沓而觸念皆通。或遇怨仇而回瞋作喜。或夢吐黑物。或夢往聖先賢提攜接引。或夢飛步太虛。或夢幢幡寶蓋、種種勝事。皆過消罪滅之象」(B28, p. 811, b10-13)