

p. 88 : 1【從此想成時】第七段之『見此事已』→結成「像身觀」。第九，『此想成時』→指成第八「三身觀」→生後「多身」。第十，『此想成時』→再成「多身觀」、「莊嚴說法相」。

p. 88 : 5【辨觀邪正之相】《經》：「名為麤想見極樂世界。」《觀經疏妙宗鈔》卷 4：「若已合名麤想見極樂界者，謂以經驗定無差、出定與在定相似，得名麤想見彼國界。問：見此妙事，那名麤想？答：以像望真，須分麤妙。此想乃是佛觀方便，豈可全同真佛觀邪？」(T37, p. 221b25-29)《觀無量壽佛經義疏》卷 3：「違教即妄；合法猶麤，對下三昧，以分麤妙。」(T37, p. 296b16-17)參考本書 p. 68:-2「麤見極樂國地」；p. 77:4「麤見極樂世界寶樹寶地寶池」。可知：先「想心中見，猶有覺想」，再「覺念頓除，正受相應，證於三昧」第 3 觀。→非是思惟，即指正受，未見本質而見依報影像（故云總觀想），且云粗見。第 6 觀→至此第 8 觀，得見依正莊嚴能說妙法，入定、出定恆憶不捨，故云『現身中得念佛三昧』；但對比第九觀，「以像望真」，故說『麤想見』。

p. 88 : 5【得念佛三昧】《佛說觀佛三昧海經》卷 9〈9 觀像品〉：「念佛三昧者。見佛色身了了分明。亦見佛心一切境界。亦如上來觀佛心說。亦見佛身一切光明。亦如上觀佛身光說。亦見佛身一切毛孔。一一毛孔悉生八萬四千蓮華。一一華中復有八萬四千化佛。佛佛相次滿十方界。爾時釋迦牟尼佛即申右手摩行者頂。一切化佛亦申右手摩行者頂。得此觀者。名佛現前三昧。亦名念佛三昧。亦名觀佛色身三昧。爾時諸佛異口同音。各各皆為行者說法。雖未得道。見佛聞法。總持不失。此名凡夫念佛三昧。得此三昧者。剎那剎那頃恒見諸佛。於念念頃聞佛說法。所謂大乘方等經典。一日一夜即得通利。父母生身惱濁惡世。以念佛故得聞總持。捨身他世必得見佛。於諸佛所得千萬億旋陀羅尼。」(T15, p. 692, c11-26)

懷感《釋淨土群疑論》卷 7：「問曰：念佛三昧所得境界。或見諸佛菩薩無邊聖眾。或見諸佛淨土種種莊嚴。既有聖教分明。不敢更生疑惑。然今時道俗。或男或女。生年已來未曾聽習。於諸聖教一句不知。復未長時修行佛法。或童男或童女。百事無知。暫入道場。至心稱佛。即言得見諸佛聖眾。事同劇戲。法不應然。寧容念佛三昧。高僧碩學精勤修習猶恐不成。斯輩幼童、無知俗士。並能獲證三昧定耶？將非此法是虛假矣？」

釋曰：今時道俗咸生此疑。准教驗時。得何所怪！且如世尊在日及佛滅度後。優婆塞多所度弟子。獲得道果。無量億千。或一坐聞經。得法眼淨。或因剃髮。

聖道現前。或得掃忘帚。獲阿羅漢果。或七歲沙彌是俱解脫。或以毼打頭。證四向果。或避走令聽。得須陀洹。事同劇戲。已超三界。斷彼難斷見修二惑。證彼難證四沙門果。豈可不信斯教法哉？皆由宿種解脫分善。過去已曾修習此道。今生暫爾聞法思惟。隨遇少緣即能得道。按此賢護經言。後五百歲、後一百年中。此三昧典以佛神力廣行流布。皆令讀誦。如說修行。修行即是得王三昧也。且入佛法種種根機。如思惟教義。假興問答。解漸頓之玄宗。演半滿之真教。即須聰明智慧。詞辯縱橫。非斯上人。難弘妙旨。如也一心不亂。真心直行。無多思慮。一心念佛即見世尊。不惜身命。俗間士女或是幼童。聞善知識教令念佛。即便信受。如教專念。不多思惟。心易得定。如多想慮。三昧難成。故入道場。名僧大德廣闊經論。三昧不成。少解經文。速得斯定。自古今大德習禪之侶。欲學定者。皆令莫聽。良為思義之徒。心多散亂矣。此何怪也？斯何惑哉？然其所見有真有偽。應善思惟。勘符佛教。」(T47, p. 74, b15-c18)但如宗密大師《華嚴經行願品疏鈔》卷2云：「有信無解，增長無明；有解無信，增長邪見。有解無行，其解必虛；有行無解，其行必孤。」(X05, p. 252b3-4)

p. 88 : -5【百千萬億夜摩天閻浮檀金色】【夜摩天】欲界六天之第三天，位於空居天之最初層，即距閻浮提十六萬由旬，距忉利天八萬由旬之上層虛空中。據《正法念處經》卷三十六、《立世阿毘曇論》卷六、《佛地經論》卷五、《慧苑音義》卷上等所載，此天界光明赫奕，無晝夜之分，居於其中，時時刻刻受不可思議之歡樂。另據《彰所知論》卷上載，三十三天常與阿修羅諍鬥，夜摩天卻遠離諍鬥，故稱離諍天。得生此天之眾生，乃於不殺生、不偷盜、不邪淫等樂修多作，又自能持戒，教他持戒，修持自他利益者。～《佛光大辭典》元照《觀無量壽佛經義疏》卷3：「百千萬億夜摩天。喻其大也。閻浮金。言其自體也。」(T37, p. 296, c7-8)戒度《觀經義疏正觀記》卷3：「經文如夜摩天。即身也。閻浮檀金。即色也。喻其大者。夜摩即欲界第三空居天。一天已是廣大。況百千萬億。此乃通取爾許天宮橫廣之量。以喻佛身也（或約天身長短為喻者。非）。」(X22, p. 409, c10-13)

p. 88 : -5【那由他】印度之數量單位。音譯又作那由多、那庾多、那述、那術。音譯作兆(10^{12})、溝(10^{32})。《俱舍論》卷十二作千億(10^{11})，《大毗婆沙論》作(10^{37})，《玄應音義》卷三為十萬(10^5)，《慧苑音義》卷下為一億(10^8)，《佛本行集經》有千億(10^{11})與萬億二說。印度通行的數法，係以「阿由多」為一萬、「那由多」為百萬(10^6)。～《中華佛教百科全書》。

p. 88 : -4【眉間白毫】又作毫相、白毛相、眉間白毫軟白兜羅綿相。為如來三

十二相之一。世尊在兩眉之間有柔軟細澤之白毫，引之則長一尋（或謂初生時長五尺，經八歲童子、納妃、出家、苦行、降魔，成道時，長一丈五尺，有十楞），放之則右旋宛轉，猶如旋螺，鮮白光淨，一似真珠，如日之正中，能放光明，稱為白毫光。眾生若遇其光，可消除業障、身心安樂。據《無上依經》卷下之說，此妙相係佛於因位時，見善眾生修習戒、定、慧三學，而稱揚讚歎之，遂感得此相，表示除卻百億那由他恆河沙劫生死罪之德。又《觀佛三昧海經》卷一、卷二觀相品謂，如來有無量之相好，然以此相為諸相中之最殊勝者。
～《佛光大辭典》

p. 88 : -4【須彌山】據《長阿含經》卷十八闍浮提洲品記載，須彌山高出水面八萬四千由旬，水面之下亦深達八萬四千由旬。據《立世阿毘曇論》卷二數量品記載，以須彌山為中心，外圍有八大山、八大海順次環繞，整個世界之形相團圓，有如銅燭盤。須彌山周遭為須彌海所環繞，高為八萬由旬，深入水面下八萬由旬，基底呈四方形，周圍有三十二萬由旬。**【四大海】**指須彌山四周之大海。於古代印度之世界觀中，須彌山位於世界之中間，其周圍有四大海，四大海中各有一大洲，四大海外則為鐵圍山。據《觀無量壽經義疏》卷末載，一大海縱廣為八萬四千由旬，合四倍之大海則為三十三萬六千由旬，而阿彌陀佛之眼量猶超過之，故稱四大海，非指四種不同之大海。～《佛光大辭典》元照《觀無量壽佛經義疏》卷3：「一大海八萬四千由旬。四大海共三十三萬六千由旬。」(T37, p. 296, c21-22)

p. 89 : -5【真身】即諸佛之法身、報身之謂。智者《觀無量壽佛經疏》：「第九觀佛真法身。」知禮《妙宗鈔》卷5：「真法身者。前觀寶像則似佛身。今對彼似故名為真。然此色相是實報身。應同居土。亦名尊特。亦名勝應。而特名法身者。為成行人圓妙觀也。」(T37, p. 221, c9-12)本《疏》P. 17+18：西方安樂阿彌陀佛是報佛、報土。為是新發意菩薩故。分別生滅者如化。不生不滅者不如化。既以斯聖教。驗知彌陀定是報也。縱使後入涅槃。其義無妨。

p. 89 : -1【眼相大小】《傳通記》：「問：毫相眼量何小佛身？答：佛身毫眼說其數量。皆顯應大。只是分喻。何強拒難。靈芝云。佛身無量。機見有殊。文中所舉。假以數量顯非數量。欲彰佛身不可定故。…正觀記云。世人多謂眼量太窄。不稱身量者。其義如何？當知經中以山喻毫、以海比眼。乃是趣舉分喻。所謂以數顯非數爾。不必執喻責其大小也。…聖境自在。更無一準。何定量乎？故經雖似說其數量。但標大猷。未必寸尺。他師會通。以情定量。頗難依用。」～本會版p. 703。他師者，淨影、天台等。

p. 89 : -1【圓光大小】圓光：佛菩薩頂上所放之圓輪光明。經：「百億大千世界」。
 《傳通記》：「問：佛號無量光。圓光何百億？答：圓光雖有分量。其外有無量光。譬如日月暉有分量。而其光明照四天下。況圓光中具有無量化佛菩薩。是其別耳。」
 「八萬四千光明是常光。若無量光是神通光。」～本會版 p. 704-705 元照《阿彌陀經義疏》卷 1：「當知我輩處佛光中，都不覺知，佛光常攝，略無厭棄，猶如盲人居日輪下，又如溷蟲樂在穢處，撫膺自責，實可悲痛！」(T37, p. 361, a10-13)

p. 90 : 2【攝取不捨】《傳通記》：「問：攝取何義？答：護念不捨是名攝取。觀念法門云。攝護不捨。禮讚云。攝護行者。天台云。念佛眾生攝取不捨者。若為佛慈悲所護。終得離苦。永得安樂。」～本會版 p. 707 《觀經疏妙宗鈔》卷 4：
 「【疏】念佛眾生攝取不捨者。若為佛慈悲所護。終得離苦。永得安樂。釋論云：譬如魚子。母若不念。子則爛壞。眾生亦爾。佛若不念。善根則壞。【鈔】雖與無緣慈體不別。若約義辯。為門不同。是故此慈。念佛眾生攝取不捨。終令離苦。永得安樂。此從感應生佛相關。順於俗諦。名生緣慈。故舉魚母念子不失。喻此慈相也。」(X22, p. 314, b22-c4)元照《觀經義疏》卷 3：「問：不念佛人。佛光攝否？答：念與不念。光無不攝。但念佛者與光相應。攝取往生。定無退墮。智論云：譬如魚子。母若不念。子則爛壞。楞嚴所謂：佛念眾生。如母憶子。但子於母。有憶不憶耳。又如盲人在日輪下。日無不照。盲者不見。不念佛人。亦復如是。」(T37, p. 297, a7-12)

p. 90 : 5【三義、親緣、近緣、增上緣】《疏》：1. 親緣-生佛彼此三業不相捨離。2. 近緣：佛應念現前。3. 增上緣：除罪、臨終接引。《傳通記》：「親緣是彼此心同。今近緣則一處來現。信知十萬億刹徑路雖遠。彼此心同。名之親緣。千返影向。攝護無倦。不離行者。名之近緣。問：言近緣者。佛在目前。念佛行者未必見佛。何具近緣？答：佛來機前以為本意。但隨機宜見不見異。今舉見機以釋近緣。設雖不見而佛必來。若約冥邊。不見猶近。……增上緣者。念佛滅罪。故臨命終見聖時。佛為增上緣。不為邪業之所障礙。必遂往生。名增上緣。問：增上緣中聖眾來迎。與上近緣見佛何別？答：近緣見佛則是平生。此中來迎乃是臨終。故不混亂。」～本會版 p. 710-711

p. 90 : 8【命終諸邪業繫無能礙】元照《觀無量壽佛經義疏》卷 1：「今引眾說，以絕群疑。一云：大光明中決無魔事，猶如白晝，姦盜難成。一云：此土觀心，反觀本陰，多發魔事；今觀彌陀果德真實境界，故無魔事。一云：念佛之人皆為一切諸佛之所護念，既為佛護，安得有魔？一云：修淨業人必發魔者，

佛須指破，如《般若》、《楞嚴》等。佛若不指，則誤眾生墮於魔網。今淨土諸經並不言魔，即知此法無魔明矣。山陰慶文法師《正信法門》辨之甚詳，今為具引。彼問曰：或有人云「臨終見佛菩薩放光持臺、天樂異香，來迎往生，並是魔事。」此說如何？答曰：有依《首楞嚴經》修習三昧，或發動陰魔。有依《摩訶衍論》修習三昧，或發動外魔（謂天魔也）。有依《止觀論》修習三昧，或發動時魅。此等並是修禪定人，約其自力，先有魔種被定擊發，故現此事。儻能明識，各用對治，即能除遣；若作聖解，皆被魔障（上明此方入道則發魔事）。今約所修念佛三昧，乃憑佛力，如近帝王，無敢干犯。蓋由阿彌陀佛有大慈悲力、大誓願力、大智慧力、大三昧力、大威神力、大摧邪力、大降魔力、天眼遠見力、天耳遙聞力、他心徹鑒力、光明遍照攝取眾生力。有如是等不可思議功德之力，豈不能護持念佛之人至臨終時令無障礙耶？若不為護持者，則慈悲力何在？若不能除魔障者，智慧力、三昧力、威神力、摧邪力、除魔力復何在耶？若不能鑒察被魔為障者，天眼遠見力、天耳遙聞力、他心徹鑒力復何在耶？經云「阿彌陀佛相好光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨」，若謂念佛臨終被魔障者，光明遍照攝取眾生力復何在耶？況念佛人臨終感相，出自眾經，皆是佛言，何得貶為魔障乎？今為決破邪疑，當生正信。」(T37, pp. 283c11-284a13)

p. 90 : -2【難為周悉】超過九法界眾生心量所及故。《經》云：「不可具說。」《疏》云：「出過凡境。」《華嚴》所謂「無比不思議境界」，〈如來相海品〉、〈隨好光明品〉：毗盧遮那如來有如是等十蓮華藏世界海微塵數大人相。《華嚴通關》卷1：「此身量化佛相好光明。非取相分別觀想思惟之所能及。與華嚴十蓮華藏微塵數相海全同矣。善導至釋此觀。以念佛眾生文。約稱名念佛。明有親緣、近緣、增上緣。次引證無量壽經、阿彌陀經。而不委及無邊相海。斯乃急流水中。悲心徹底。專在凡下。不俟結勸流通之文。」(B32, p. 512, c3-8)

p. 90 : -1【令心眼見】《傳通記》：「雖未證目前者。未證正受也。言目前者。用正受見。以譬目前眼見分明也。但當憶想等者。觀想成就。心眼得開。明見彼佛也。」~本會版p. 718 意即：務先證念佛三昧，令心眼開，方能見佛真身。

p. 91 : 2【因觀得見十方諸佛】《傳通記》：「佛佛齊證。形無二別。縱使念一見多。乖何大道理也（已上）。既有念一見多。何無觀一見多。具如群疑論六述三義。」懷感《釋淨土群疑論》卷6：「問曰：如觀經第九觀中。本欲觀阿彌陀佛身相光明。計作觀成。只合觀見阿彌陀佛。何因見阿彌陀佛。乃更得見十方諸佛耶？釋曰：此有三義得見十方諸佛：一由諸佛功德悉皆同等。皆有

自利利他化益平等。故觀一佛即見十方諸佛。故文殊般若說一行三昧云。能於一佛念念相續。即是念中能見過去未來現在諸佛。何以故？念一佛功德無量無邊。亦與無量諸佛功德無二。不思議佛法等無分別。皆乘一如成最正覺。悉具無量功德辯才。二釋。以見一佛得念佛三昧除障滅罪故。能通見十方佛也。三釋。阿彌陀佛光明遍照十方世界。因光得見十方佛也。般舟三昧經說。跋陀和菩薩請釋迦牟尼佛言。未來眾生云何得見十方諸佛。佛教令念阿彌陀佛。即見十方一切諸佛。以此佛特與娑婆眾生有緣。先於此佛專心稱念。三昧易成。除障滅罪。光明遍照見十方佛也。」(T47, p. 66, c1-18)

p. 91 : 3【見佛身即見佛心】《傳通記》：「問：見佛心者。唯佛與佛乃能見之。等覺十地非己境界。何況凡夫？答：若約如來自證義邊。因位皆闇。若約化他方便義邊。因位尚知。謂見佛身上。自烏瑟下至千輪。莫不大悲攝眾生形。故見佛時慈顯色相。名知佛心。」～本會版p. 719《觀經疏妙宗鈔》卷4：「【疏】眼見佛身。即見佛心。身由心起。故見身即見心。由見身，心想轉明。故得見佛心。【鈔】疏有二釋：初約如來由大悲心起勝應身。故令行者觀身見心。由見身下。二約行者觀想明故得見佛心。所以明者。由觀佛身。是故二意皆是由色而見於心。以心無形。由色表故。以圓人所觀。色心不二。既見微妙色。豈隔大悲心。故勝鬘云：如來色無盡。智慧亦復然。既三種慈，體是三諦。今三觀明。故三慈顯。以用果法為觀行故。故於位位見佛色心。」(X22, p. 313, c5-14)

p. 91 : 3【平等大慈】《大智度論》卷27〈1序品〉：「小慈，但心念與眾生樂，實無樂事；小悲，名觀眾生種種身苦心苦，憐愍而已，不能令脫。大慈者，念令眾生得樂，亦與樂事；大悲，憐愍眾生苦，亦能令脫苦。復次，凡夫人、聲聞、辟支佛、菩薩慈悲，名為小，諸佛慈悲乃名為大。…是大慈遍滿十方三世眾生，乃至蠶虫，慈徹骨髓，心不捨離。若三千大千世界眾生墮三惡道，若人一一皆代受其苦，得脫苦已，以五所欲樂、禪定樂、世間最上樂，自恣與之，皆令滿足；比佛慈悲，千萬分中不及一分。何以故？世間樂欺誑不實，不離生死故。…慈悲是佛道之根本。所以者何？菩薩見眾生老病死苦、身苦心苦、今世後世苦等諸苦所惱，生大慈、悲，救如是苦，然後發心求阿耨多羅三藐三菩提。亦以大慈悲力故，於無量阿僧祇世生死中，心不厭沒；以大慈悲力故，久應得涅槃而不取證。以是故，一切諸佛法中，慈悲為大；若無大慈大悲，便早入涅槃。」(T25, p. 256, b27-c23)