

p. 110：-1【迴向發願心】《傳通記》：「問：論開迴向、發願以為二門。今何合為一心？答：法門開合，隨時不定。趣求同故，合說一心。直挾異故，開為二門。」~本會版 p. 826 慧遠《觀無量壽經義疏》卷 1：「直爾趣求，說之為願；挾善趣求，說為迴向。」(T37, p. 183, b2-3)《華嚴經行願品疏》卷 10：「迴向與願。大同小異。異謂迴向要有所迴。發願無善亦可要誓。言大同者。十迴向位大願為體。總願別願皆迴向故。」(X05, p. 196, b3-5)但此處大師疏釋「發願」，先以「發願」往生極樂為主，後以大悲「迴向」釋同菩薩大願 (p. 113)。

p. 110：-4【隨出、隨入一門】《傳通記》：「塵勞門有八萬四千。解脫門亦有八萬餘。門門之機。不假餘門。斷惑入理。謂多貪人以無貪善而對治貪。隨斷餘惑。出離生死。名為隨出一煩惱門。從無貪善入解脫時。隨得入於一切解脫。名為隨入一解脫門。多瞋等機。例亦如是。」~本會版 p. 834

p. 110：-1【學解、學行】此《疏》：解，從凡至佛果，一切無礙皆得學。行，必藉有緣之法，多得益。然須實解正行；學解要能助行門，方稱實解，否則變成「虛解」乃至「增長邪見」；學行須依正解，方稱正行，否則變成「孤行」乃至「增長無明」。如宗密大師《華嚴經行願品疏鈔》卷 2：「有信無解，增長無明；有解無信，增長邪見。有解無行，其解必虛；有行無解，其行必孤。若稱法界，三必無礙也。」(X05, p. 252, b3-5)夏蓮居《淨修捷要》：「廣學原為深入，專修即是總持。」「六字統攝萬法，一門即是普門，全事即理，全妄歸真，全性起修，全修在性。」淨空和尚《淨土大經解演義》：「這兩句話說得很好。廣學的目的在哪裡？目的是明心見性，這才叫深入。」

p. 111：3【火河在南，水河在北】《大智度論》卷 37〈習相應品 3〉：「眾生著有見、無見。是二種見，虛妄非實，破中道。譬如人行狹道，一邊深水，一邊大火，二邊俱死；著有、著無，二事俱失。」(T25, p. 331, b4-6)

p. 112：-3【乘彼願力之道】《傳通記》：聖道門機，能治力強，滅惡障故，方成出離。淨土門機，雖善心劣，住於止惡，修善正見，而用隨犯隨懺之時，本願加力，令微少善以成出離大善，故乘佛願即生淨土。…或云：他力出離，不嫌貪瞋。此義令他即住邪見。或云：願心微劣，不得往生。此義令他即生怯退。此二義俱是不得上人相傳之所致耳。~本會版 p. 840「行者願心，名願力道。」

所以知者，上以願心而譬白道，今云不顧水火二河，乘彼願力之道故也。」～本會版 p. 842 故知雖有彼佛願力，卻需自己念道而行之願力；又須不受群賊喚回之決心、定力，一心直進。更證明大師亦說二力，只是信佛願力之深信心難俱，故特別強調之。故大師下文又強調：行者無間晝夜、三業所修，常作此想。

p. 112：-1【常作此解、此想】因「信解」而起發之「願想」。《阿彌陀經要解》卷 1：「依一心說信願行，非有先後，亦非定三。」(T37, p. 371, c29)《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷 3：「謂信願行三。互相由也。由真信發切願。由切願立實行。由實行纔能顯真信、切願。故信願行三。聲聲中圓滿具足。由圓滿具足。所以名多善根、多福德之因緣也。」(X22, p. 870c2-6)若非真實心則非真實信佛而發願，若非深信則願生之心定不真誠，若不心心迴向發願求生，則表此心非真實深信也。

p. 113：2【三心既具無行不成】《傳通記》：「三心之文雖在上品。道理應通下八品善。是故結云無行不成。義亦通被十三定善。故云通攝定善之義。文在中間。令通上下定散行也。問：定散九品所具三心有淺深乎？答：有也。機有上下。心何一品。受法不同。元由心異。凡善惡心各有九品。今之三心何無淺深。淺深雖異。心體不別。故置一處令通九品。」～本會版 p. 843 法然《選擇本願念佛集》：「此三心者，總而言之，通諸行法，別而言之，在往生行。今舉通攝別，意即周矣。」若具淨土門三心，所修皆成往生淨業矣！然需注意「就行立信」中所判「正雜」二行之分別。《傳通記》：「問：三心有傍正？答：三心俱要，何有傍正！但對機時應有傍正。謂約虛假增機緣者，誠心為正，餘二為傍。若約疑心增者，深心為正。若約不迴向增者，第三為正。」～本會版 p. 845

p. 113：5【受法不同】《傳通記》：問：今三種行與序三福為同為異？答；彼此雖同。開合有異。謂合初、二福為今第一。於行福中。別用讀誦以為第二。更開六念以為第三。…開六念者，六念之中即攝彌陀本願念佛，是故為顯要行，漸開六念。～本會版 p. 849-850 大師下文云：正由人位定，故自然轉成菩薩戒。…修行六念，通合第三福大乘意義。故知：今三種行均是以菩提心所修大乘行也。

p. 114：2【戒即能持機。法即薰成智慧】《傳通記》：「戒即能持五乘三佛等者。三學之中以戒為首。菩提曠路。戒為資糧。是故始自五乘功德。終至三身

妙果。皆是戒力。所謂五戒報人、八戒報下天、十善報上天、具足戒得小乘解脫。三明六通、無餘永寂。十重三聚得佛果、三身相好、不共一切功德。於中攝律顯法身德。攝善成報佛。饒益有情滿應用也。法即熏成等者。法謂經法。法能發慧。慧通因果。故云熏成三賢等也。熏者受熏。讀誦之慧熏真如理。漸至佛果。成道後真如。」～本會版 p. 852-53

p. 114 : 4【六念】念佛、念法、念僧、念戒、念施、念天：又稱「六隨念」或「六念處」。「念施」：念布施有大功德，能除眾生之慳貪，我等能以布施攝取眾生。「念天」：憶念因往昔之戒、施等善根，而生欲界六天，乃至色界、無色界等諸天，享受快樂果報，我等今亦能以如是戒、施而生諸天。大乘依涅槃經之說，天有三種，即：(一)生天，謂三界之諸天。(二)淨天，一切三乘之賢聖。(三)第一義天，即涅槃。又於此三種天之中，大乘之人僅念第一義天。～《佛光大辭典》《觀無量壽佛經疏》卷1：「六念者。佛法僧施戒天。六事安心不動。稱之為念也。」(T37, p. 193, c14-15)《觀經疏妙宗鈔》卷6：「謂念同體三寶、一心戒施、第一義理，悉不為二邊所動，故通名念。」(T37, p. 230, b21-22)

p. 114 : 8【念天、十地菩薩】《傳通記》：問：若念天中通念三乘。與上念僧有何差別？答：僧、天從容。若約淨天（人中）及生淨天（天中）。諸聖屬天。若約弟子眾。便名念僧。第十地菩薩變易生將盡。故名最後身。～本會版 p. 860 應說：十地菩薩表「第一義天」。亦同前「自利真實」中之「想同菩薩」，念此「第一義天」。

p. 114 : -1【上盡一形…或從一念十念】《釋淨土群疑論》卷5：「問曰：觀經之中說。垂終一念十念亦得往生。阿彌陀經說。一日七日一心不亂方生淨土。無量壽經說。盡形壽一向專念佛方得往生極樂世界。若盡形念佛方往生者。即一日七日、一念十念便是虛談。若一念十念等亦得往生。何須復教七日盡形專行念佛也？釋曰：一念十念、一日七日及與盡形。皆得往生極樂世界。並非虛談。悉是誠言。大聖世尊如語、實語。豈有虛假而謬說耶。然念佛眾生聞淨土教。有早有晚。發心之時有遲有速。或命有長短。故經說不同。若臨終之日方逢善友教。發心念佛亦得往生。雖復清昇。只當下輩。有命未盡經日始亡。或一日二日乃至經多日。能念佛名。一切不亂。即隨其命教令一日等稱念佛名。

如其壽命遐長多日不夭。還教盡其壽命。令稱佛名。不可命促斯須。令其長時念佛。不可壽終百歲。只令一日稱名。故三本經文俱勸念佛。各隨一義。教念有殊。彼此不妨。義無乖反。故觀經對臨終之者。極少一念十念亦得往生。阿彌陀經對經日死人。能念佛亦生淨土。無量壽經對長壽不死之者。長修功德最多或長時長日修念。又此三別即三品修。上者說形。中者說日。下者說時。於九品中各多種故。雖並往生。咸無苦惱。花開悟道。早晚不同。經說有殊。由斯意也。」(T47, p. 57, c25-p. 58, a20)

p. 115 : 6【寶宮隨眾】《傳通記》：問：寶宮誰人所居？答：不釋居人。問：若無居人。宮來何要？答：此品果報勝故。依正二報來迎也。又靈芝云。七寶宮殿即佛居處。此二師中，前解順文。~本會版p. 865

p. 115 : 7【共執金臺】《經》：「觀世音菩薩執金剛臺，與大勢至菩薩，至行者前。」《傳通記》：諸聖眾中二菩薩進至行者前。故名為共。執金臺者。別顯觀音。非通勢至。經文明故。釋言略也。又二士同事。故名為共。非勢至手執金臺。~本會版p. 865-66

p. 115 : 8【與化佛等同時接手】《經》：「與諸菩薩授手迎接」。《傳通記》：化佛菩薩同時接手。同時讚歎。若具舉之。應云佛與化佛菩薩。然經文略。唯標菩薩。釋家得意云化佛等。等言即顯諸菩薩也。~本會版p. 866 又，菩薩可以即是化佛也。

p. 115 : -5【無華合之障】經文：『生彼國已』。《傳通記》：「當品亦有暫時華合華開一門。不可缺故。準普觀故。但速疾開。故云更無。」~本會版p. 868 下八品皆於寶池蓮花中經過一段時間，唯有上上品，如《阿彌陀經疏鈔》卷4云：「上上品。一生蓮中。即時華開、即時見佛、即時證道。其餘則華開漸晚、見佛漸遲、證道漸遠。以是分別，知上上獨勝，非為無蓮也。」(X22, p. 667, c1-4)故善導大師云「無華合之障」。又第十二普觀：「作蓮華合想，作蓮華開想。」《往生淨土決疑行願二門》卷1：「佛及聖眾，手持金臺來迎接我。如一念頃，生極樂國。華開見佛，即聞佛乘，頓開佛慧。」(T47, p. 147, b3-5)又知，華合未開之時，已在極樂國寶池中，故豈可謂『胎生』即是在華中？難道上上品之『經宿』亦屬『胎生』乎？