

〈簡介〉p.1【大、小本】智顓《觀無量壽佛經疏》卷1：「大本二卷，晉永嘉年中，竺法護譯。此本是宋元嘉時，曇良耶舍，於揚州譯。兩經皆在王舍城說。復有小本名阿彌陀，在舍衛國說。」(T37,p.188,c14-17)

〈簡介〉p.2【無生忍】「無生法忍」之略稱。於不生不滅、諸法實相中，信受通達，無礙不退，是名無生忍。《楞嚴經長水疏》：「了法無生，印可決定，名無生忍。」「真如實相名無生法，無漏真智名之為忍。得此智時，忍可印持法無生理，決定不謬，境智相冥，名無生忍。」有說，初地以上得無生；有說，證無生忍在七、八、九地。

〈簡介〉p.2【現前一念心性】達默《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷1：「心，乃不變隨緣之用，喻如水上之波。性，是隨緣不變之體，喻如波之溼性也。」(X22,p.825,a22-23) 卷2：「法界圓融體，作我一念心；故我念佛心，全體即法界也。舉此體作彌陀身土，則彌陀三身、四土乃此一念變作；如舉墨成畫，全畫即墨。舉體作名號，則全名號乃此一念變作。如舉墨書字，全字亦是墨。...能所不二、始本不二、生佛不二者，唯此現前一念心性也。現前一念，常與佛號相應，則一念相應一念成佛；念念相應念念成佛，不隨九界之緣故也。」(X22,p.858,b10-1) 智旭《大乘止觀法門釋要》卷4：「打金作蛇，喻不變隨緣；蛇體純金，喻隨緣不變也。蛇體金，喻現前一念心性；匠，喻止觀法門；成佛像，喻成出障淨法身也。.....金可為蛇，為像，即是具足蛇、像二性，故能隨匠打作蛇、像。藏心亦爾，本具違順二性，故能隨染淨二業，顯現凡聖二果。然正為蛇時，像性仍在，故可轉蛇作像。則知正在染時，淨性仍在，故可轉凡成聖也。蛇像非佛像，故須修證。佛金即蛇金，故常平等。彼『執性廢修，執修昧性』者，安知『常同常別』法界法門哉。」(X55,p.631,a19-b9)

〈簡介〉p.4【觀無量壽佛經疏】《觀無量壽佛經疏妙宗鈔》卷1：立題之意也，以十六境，佛境最勝，故云佛是所觀勝境。蓋十六觀，不出依正及以徒主。若論依正，佛是正報，舉正收依，則攝日、水、地、樹等六觀也。若分徒主，佛是化主，述主包徒，則攝觀音、勢至、三輩等九觀也。故云：觀雖十六，言佛便周。」(T37,p.198,a29-b5)

〈簡介〉p.5【二十九種莊嚴】天親之《往生論》謂極樂淨土之莊嚴有二十九種，皆由彌陀之願心而莊嚴者。其中(一)淨土之依報(即器世間清淨)有十七種：(1)清淨功德，(2)量功德，(3)性功德，(4)形相功德，(5)種種事功德，(6)妙色功德，(7)觸功德，(8)三種功德，(9)兩功德，(10)光明功德，(11)妙聲功德，(12)主功德，(13)眷屬功德，(14)受用功德，(15)無諸難功德，(16)大義門功德，(17)一切所求滿足功德。(二)淨土之正報(即眾生世間清淨)有十二種，即佛功德莊嚴八種，與菩薩功德莊嚴四種。佛之八種為：(1)座功德，(2)身業功德，(3)口業功德，(4)心業功德，(5)大眾功德，(6)上首功德，(7)主功德，(8)不虛作住持功德。菩薩之四種為：(1)不動本處遍至十方供養化生莊嚴，(2)一念一時遍至佛會利益群生莊嚴，(3)一切世界讚嘆諸佛莊嚴，(4)無三寶處示法莊嚴。~《佛光大辭典》

〈簡介〉p.6【隨事、順理發菩提心】元曉《無量壽經宗要》卷1：「發無上菩提心者，不顧世間富樂及與二乘涅槃，一向志願三身菩提，是名無上菩提之心。總標雖然，於中有二。一者，隨事發心。二者，順理發心。言隨事者，煩惱無數，願悉斷之；善法無量，願悉修之；眾生無邊，願悉度之。於此三事，決定期願。初是如來斷德正因，次是如來智德正因，第三心者，恩德正因。三德合為無上菩提之果；即是三心，總為無上菩提之因。因果雖異，廣長量齊，等無所遺，無不苞故。如經言：發心畢竟二無別，如是二心前心難，自未得度先度他，是故我禮初發心。此心果報，雖是菩提，而其華報，在於淨土。所以然者，菩提心量，廣大無邊，長遠無限，故能感得廣大無際依報淨土，長遠無量正報壽命。除菩提心，無能當彼。故說此心，為彼正因，是明隨事發心相也。所言順理而發心者，信解諸法皆如幻夢，非有非無，離言絕慮。依此信解，發廣大心，雖不見有煩惱善法，而不撥無可斷可修。是故雖願悉斷悉修，而不違於無願三昧。雖願皆度無量有情，而不存能度所度，故能順隨於空無相。如經言：如是滅度無量眾生，實無眾生得滅度者。乃至廣說故。如是發心，不可思議，是明順理發心相也。隨事發心，有可退義，不定性人，亦得能發。順理發心，即無退轉，菩薩性人，乃能得發。如是發心，功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德，猶不能盡。」(T37,p.128,c3-29) 亦可作「世俗菩提心」、「勝義菩提心」。

〈簡介〉p.6【大乘起信論·三心】『直心』：為正念真如妙法之心。清淨純一、專心企求佛道之心。『深心』：求無上佛果，必須心契深理；欲契深理，必須厚種善根，樂集一切諸善行故。『大悲心』：慈愍一切眾生輪迴生死，受種種苦，誓願救拔，是名發大悲心。

〈簡介〉p.6【觀經四帖疏·三心】『至誠心』：至者真，誠者實。欲明一切眾生身口意業所修解行，必須真實心中作。不得外現賢善精進之相，內懷虛假。『深心』：即是深信之心。深信自身現是罪惡生死凡夫，曠劫已來常沒常流轉，無有出離之緣。深信彼阿彌陀佛四十八願攝受眾生，無疑無慮，乘彼願力定得往生。亦決定深信，一心專念彌陀名號，行住坐臥不問時節久近念念不捨者，是名正定之業，順彼佛願故。『迴向發願心』：過去及以今生身口意業所修世出世善根，及隨喜他一切凡聖身口意業所修世出世善根，以此自他所修善根，悉皆真實深信心中迴向願生彼國。

〈簡介〉p.6【金剛經論·四心】『廣大心』：欲令三界四生之類，普皆濟度，無一眾生而不度者，所度眾生無量無邊。『第一心』：度脫三界四生之類，不欲令證聲聞小果，要皆令人無餘涅槃（佛果）。『常心』：度無量無數無邊眾生，了知眾生本來空寂，實無眾生得滅度者；雖無眾生可度，而度生之心常無懈倦，是名常心。『不顛倒心』：菩薩度生，若有我、人等相，即非菩薩。菩薩了知我、人等相本來皆空，無能度者，是名不顛倒心。

〈簡介〉p.7【四土】此為天台宗所立。主要係就所居之「人(眾生)」而作區別。唯識宗立「佛」所居之土亦有四種：法性土、自受用土、他受用土、變化土。善導大師《四帖疏》中云：彌陀淨國，是報非化。凡言報者，因行不虛，定招來果，以果應因，故名為報。故知：極樂世界是阿彌陀佛「報土」。古大德云：「五乘齊入報土」，此中「報土」，不盡是天台之「實報莊嚴土」，而是善導大師此處所云之「報土」。

〈簡介〉p.7【橫具上三土】雖生「同居土」，然即是「橫具上三土」。《淨土十要·彌陀要解》卷1：『上善一處，是生同居，即已橫生上三土。』(X61, p.645, c16) 淨空和尚云：同居土裡頭有方便土、有實報土，往生到西方極樂世界，能見到很多阿羅漢、辟支佛，就是說方便土跟同居土不二。還

能看見實報土的菩薩、等覺菩薩，觀世音、大勢至、文殊、普賢菩薩，在同居土裡面也能見到，那就是說同居土裡頭有實報土。以此類推，我等凡夫在同居土能見到阿彌陀佛報身、法身，即是具寂光土；故說「橫具上三土」、「橫生上三土」。

〈簡介〉p.7【見思、塵沙、無明惑】【三惑】『見思惑』：見惑與思惑的併稱，即迷於三界內理、事的見惑與思惑；又稱通惑（三乘通斷故，塵沙、無明為菩薩所斷之別惑），是三界分段生死之因，修學「空觀」能斷之。『塵沙惑』：眾生見、思惑數多，如塵若沙，菩薩之行，專為化他；若於化他令斷見思惑時，不能識病與藥，不能善巧方便觀機授法，於菩薩而言，即是塵沙惑。修學「假觀」能斷之。『無明惑』：迷於中道第一義諦之煩惱。即障覆中道之根本無明，為一切生死、煩惱之根本。以其不了、不如實知一真法界，遂成法性之障。此無明惑，聲聞、緣覺不知其名，僅菩薩能了知、斷盡，故又稱別惑。別教菩薩，斷此惑而證初地，圓教菩薩則是初住，從此漸斷 42(12)品，而證中道實相之理，圓滿成正覺。

〈簡介〉p.7【方等時】天台智者大師以如來所說一代聖教，判為五時。謂如來成道，最初為大菩薩說華嚴經〔華嚴時〕。次於鹿苑，為接引二乘，說四阿含等經〔鹿苑時〕。次於方等，說楞伽等諸大乘經，令諸二乘恥小乘，而慕大法〔方等時〕。次說般若經，遣除二乘執情〔般若時〕。後說法華、涅槃二經，開示眾生，咸得作佛〔法華涅槃時〕。故為五時也。~

《三藏法數》

〈簡介〉p.7【天台四教】有化儀四教（頓、漸、秘密、不定）、化法四教。此處乃指「化法四教」而言。(1)藏教，全稱三藏（經、律、論）教。指小乘教。即為三乘人各別說之生滅四諦，以析空觀同斷見思惑，令入無餘涅槃。(2)通教，指諸部般若，義通大小，包括深奧與淺顯之道理。即為三乘人說體空觀之無生四諦，令同入無餘涅槃。「通前藏教，通後別圓。」(3)別教，指其他方等經（大乘經）。即不共二乘人說，專為大菩薩說無量四諦，以次第三觀（空假中）破三惑，令證「但中」之理。「獨菩薩法，次第修證。」(4)圓教，指法華經教義。亦即為菩薩說無作四諦，以圓融三觀同斷三惑，令證「不但中」之理。「滿足頓妙，一切圓融。」~《佛光大辭典》、《天台四教儀》

〈簡介〉p.7【賢首五教】華嚴三祖賢首所立，故稱為「賢首五教」。(1)小乘教（愚法聲聞教）：單說人空，不明法空，但依六識三毒，建立染淨根本，未盡法源，唯論小乘。(2)大乘始教（權教）：廣說法相，少說法性，未盡大乘法理，是大乘之初，故名始教。如《般若經》、三論等，明破相遣執的空義，稱「空始教」。《解深密》等經，《瑜伽》、《唯識》等論，在生滅的事法上說阿賴耶緣起，說真如凝然常恒不變，不隨緣轉變諸法，稱「相始教」。(3)大乘終教（實教）：多說法性，雖說法相，亦會歸性，是大乘之終極，故名終教，如《楞伽經》。(4)頓教：明一念不生，即名為佛，不依地位漸次而說，故名頓教，如《維摩經》。(5)圓教：一乘圓教。此教所法，唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙，相即相入，故名圓教。如《華嚴經》。～《佛光大辭典》、《中華佛教百科全書》

〈簡介〉p.8【蓮池疏鈔】《阿彌陀經疏鈔》卷1：「特於無量法門出勝方便者，入道多門，本無揀擇，險夷曲直，難易攸分，則無量門中，念佛一門，最為方便。略陳有四：一不值佛世，得常見佛方便。二不斷惑業，得出輪迴方便。三不修餘行，得波羅密方便。四不經多劫，得疾解脫方便。」
「專意念佛，即生佛土，常見於佛。...七日一心，佛現在前。...靈山已過，龍華未來，無佛世中，而得見佛，是名最勝第一方便。...往來六道，輪轉無窮。依餘法修，直至惑盡，始得出離。...一生彼國，即超三界，不受輪轉...是為最勝第二方便。...今一心念佛，萬緣自捨，即布施波羅密。一心念佛，諸惡自止，即持戒波羅密。一心念佛，心自柔輒，即忍辱波羅密。一心念佛，永不退墮，即精進波羅密。一心念佛，餘想不生，即禪定波羅密。一心念佛，正念分明，即般若波羅密。推而極之，不出一心，萬行具足...是為第三最勝方便。...謗大般若，墮惡道中，歷無量劫，雖修餘行，不能滅罪。後遇知識，教念阿彌陀佛，乃得滅障，超生淨土。...菩薩欲令眾生速疾安住無上菩提者，應當起精進力，聽此法門。...古謂欲得一生取辦，便於是法留心，是名最勝第四方便。」(X22,p.609,b19-p.610,a11)

〈簡介〉p.8【天如惟則】(1286~1354) 元代臨濟宗禪僧。江西吉安人，俗姓譚，號天如。幼於禾山剃髮，後遊天目山，得法於中峰明本禪師，為其法嗣。元順帝至正元年(1341)住蘇州師子林。翌年，門人等合力斥資，建造菩提正宗寺，請師登堂說法，大宏臨濟宗風。敕賜「佛心普濟文慧大辯禪師」及金襴衣。注楞嚴，集唐宋之九解，附以補注，此即《楞嚴經會解》二十卷。又造《楞嚴經圓通疏》十卷。復窮究天台永明之教旨，兼弘淨土教，著《淨土或問》，破除淨土教之疑惑，策進修行。此外，有禪宗語錄、十方界圖說等著述。至正十四年示寂，世壽不詳。~《佛光大辭典》

〈簡介〉p.8【淨土或問】共有 26 組問答。《淨土或問》卷 1：「天如老人方宴默於臥雲之室。有客排闥而入者，禪上人也，因命之坐。坐久，夕陽在窗，篆煙將滅。客乃整衣起立，從容而(1)問曰：竊聞永明壽和尚，稟單傳之學於天台韶國師，是為法眼的孫。匡徒於杭之淨慈，座下常數千指。其機辯才智雷厲風飛，海內禪林推之為大宗匠。奈何說禪之外，自修淨土之業，而且以教人。復撰揀示西方等文，廣傳于世。及作四料揀偈，其略曰：有禪無淨土，十人九蹉路；無禪有淨土，萬修萬人去。看他此等語言，主張淨土，壁立萬仞，無少寬容。無乃自屈其禪，而過讚淨土耶。此疑非小，師其為我辯之。答曰：大哉問也。當知永明非過讚也，深有功於宗教者也。惜永明但舉其綱，而發明未盡，故未能盡遣禪者之疑也。余忝學禪，未諳淨土，然亦嘗涉獵淨土諸書，稍知其概……良由淨土教門，至廣至大；淨土修法，至簡至易。以其廣大而簡易，故聞者不能不疑焉。所謂廣大者，一切機根攝收都盡。上而至於等覺位中，一生補處菩薩，亦生淨土；下而至於愚夫愚婦，與夫五逆十惡無知之徒，臨終但能念佛悔過，歸心淨土者，悉得往生也。所謂簡易者，初無艱難勞苦之行，又無迷誤差別之緣，但持阿彌陀佛四字名號，由此得離娑婆，得生極樂，得不退轉，直至成佛而後已也。其廣大既如彼，其簡易又如此。故雖智者，亦不能無疑焉。汝如知此，則知永明之讚，深有意焉，而非過也。」(CBETA 2024.R3, T47, no. 1972, p. 292a26-c4) 「(21)問曰：吾之言過矣，駟不及舌矣，承師之教，誰不寒心。奈何人心易進易退。一聞警策，勇猛精勤；忽於目前逢一障難，便轉念頭別求方便，都道淨業只是身後之事，於今目前無所利濟。從此身心一時放退，是亦無怪其然耶。答曰：汝之所見未廣也。豈不見經中道，受持佛名者，現世當獲十種勝利。……」(CBETA 2024.R3, T47, no. 1972, p. 300c8-14)