

05 《大乘無量壽經解》 貳、概要 第三～五

佛陀教育基金會 假日佛學院
2025 年 06 月 14 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

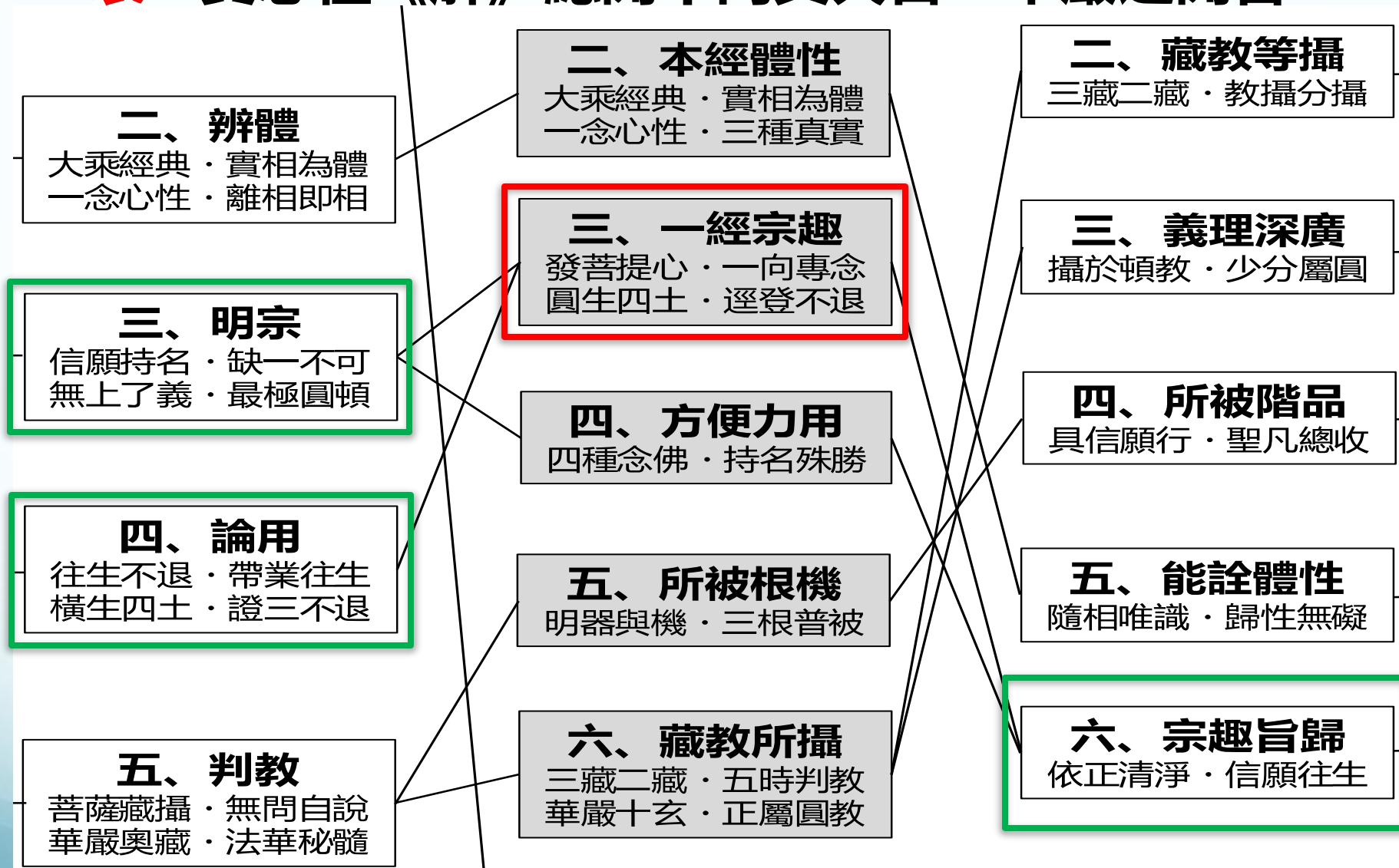
無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

表4 黃念祖《解》總開十門與天台·華嚴之開合



【三、一經宗趣】 (7/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (1/8)

經中〈三輩往生品〉中，所有上中下三輩往生之人，莫不以「發菩提心，一向專念」為因。……

曇鸞大師《往生論註》曰：

「無量壽經三輩往生中，
雖行有優劣，莫不皆發無上菩提之心。

此無上菩提心，即是願作佛心。

願作佛心，即是度眾生心。

度眾生心，即攝取眾生有佛國土心。……」……

【三、一經宗趣】 (8/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (2/8)

又海東元曉師《宗要》云：

「發菩提心，是明正因。」

又云發菩提心有二：

一、隨事發心。「煩惱無數，願悉斷之。
善法無量，願悉修之。眾生無邊，願悉度之。
……此心果報雖是菩提，而其華報，在於淨土。
所以然者，菩提心量，廣大無邊，長遠無限，
故能感得廣大無際依報淨土，長遠無量正報壽命。
除菩提心，無能當彼。」

【三、一經宗趣】 (9/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (3/8)

二、**順理發心**。「信解諸法，皆如幻夢，非有非無，離言絕慮。依此信解，發廣大心。**雖不見有**煩惱、善法，**而不撥無**可斷可修。

（不撥無即**不排除**之意。撥者排也，無者除也。

故上句之意為：**雖不見**煩惱與善法，
但仍有可修與可斷。）……

如是發心，功德無邊。設使諸佛窮劫演說彼諸功德，猶不能盡。」……

【三、一經宗趣】 (10/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (4/8)

元曉師等以發菩提心為正因，念佛為助因。
我國善導、靈芝與日淨宗諸家
則以持名為正行，發心為助行。兩者相左。

蓮池大師《疏鈔》中和會之曰：

「還以持名為正行，復以持名為發菩提心，
則雙取兩家而和會其義也。」

今崇「發菩提心，一向專念」為本經之宗。
正是雙取兩家，復又攝歸名號，
正與蓮池大師之意相契。……

【三、一經宗趣】 (11/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (5/8)

蕩益大師所倡之「信願持名」……

「深信發願，即無上菩提。

合此信願，的為淨土指南，

由此而執持名號，乃為正行。……

大本阿彌陀經（指《無量壽經》）

亦以發菩提願為要，正與此同。」

可見「信願持名」與「發菩提心，一向專念」，正是同旨。

【持名為發菩提心】 (1/2)

《阿彌陀經疏鈔》卷3：

「欲生彼國，須多善多福。今持名乃善中之善，福中之福，正所謂發菩提心，而為生彼國之大因緣也。」

「若持名為助行，則下文聞說阿彌陀佛，執持名號，義云何通？助行持名，斷無此理。」

又靈芝以觀經三福配此福德，則第三福發菩提心，乃成助行。與海東菩提心為正行，二亦矛盾。而觀經以三福為淨業正因，則助行菩提，亦無此理。

【持名為發菩提心】 (2/2)

今雙為和會者，還以持名為正行，
復以持名為發菩提心。

則雙取兩家，而和會其義也。」

而下文以持名即是《智度論》的「五菩提心」
為佐證，文多不贅，須者往檢。

其意指：信願持名者，即是「菩提心」的實行也。

【三、一經宗趣】 (12/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (6/8)

「一向專念」者，

「一向」二字有數義：朝向一方前進；
偏向一邊；一味；總是；一段時間。

故知「一向專念阿彌陀佛」，
即專恆依止持名念佛法門之義也。……

又「一向專念」者，
古云：「上盡形壽，下至十念。」

【三、一經宗趣】 (13/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (7/8)

上盡形壽者，指從發心念佛之日，終身念佛，直至命終之最後一念也。此乃其上者也。

其下者，未能及此，或因障重，或以事繁，未暇多念，則於每日行十念法，亦符於「一向專念」。

更下則如《觀經》所說惡逆之人，臨欲命終，得聆聖教，至心悔改，十念稱名，亦得往生，故云十念必生也。

行者應知，一向專念指從初發心念佛，直至最後一念也。而其關鍵實在最後。……

【三、一經宗趣】 (14/24)

甲 首明宗（發菩提心，一向專念） (8/8)

或疑念佛何以有如是功德。
因能念所念，皆是實相故。

《彌陀要解》云：

「光則橫徧十方，壽則豎窮三際。
橫豎交徹，即法界體。
舉此體作彌陀身土，亦即舉此體作彌陀名號。
是故彌陀名號即眾生本覺理性。
持名即始覺合本。始本不二，生佛不二。
故一念相應一念佛，念念相應念念佛也。」

【三、一經宗趣】 (15/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (1/10)

夫宗之所歸者名趣。

「發菩提心，一向專念」之所歸，
在於往生極樂淨土，證三不退。

故本經以圓生四土，逕登不退為趣。

夫淨土有四土：凡聖同居土。方便有餘土。
實報莊嚴土。常寂光土。

以下略明四土往生之相。

【三、一經宗趣】 (16/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (2/10)

一、凡聖同居土。

極樂世界之凡聖同居土，是同居淨土。

我等所在之娑婆世界，亦是凡聖同居土，此土亦有凡有聖，如文殊常現五臺，諸阿羅漢常往天目或雁蕩。是皆此土之聖也。

但我等所居之同居土是同居穢土，故雖同名同居，而實有不同也。

【三、一經宗趣】 (17/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (3/10)

一、凡聖同居土。

如《要解》謂此之同居曰：「由實聖（指小乘初二三果）過去有漏業，權聖（大權示現之菩薩）大慈悲願，故凡夫得與聖人同居。

至實聖灰身（指涅槃），權聖機盡（指度生之緣已了），便升沉碩異，苦樂懸殊，乃暫同，非究竟同也。又天壤之間，見聞者少。幸獲見聞，親近步趨者少。又佛世聖人縱多，如珍如瑞，不能遍滿國土，如眾星微塵。又居雖同，而所作所辦，則迥不同。」……

【三、一經宗趣】 (18/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (4/10)

一、凡聖同居土。

更有進者。如《要解》云：

「當知吾人大事因緣，同居一關，最難透脫。」
蓋以同居土之凡夫，須斷盡見思二惑，方得漏盡通，始截生死流，出同居而升方便有餘土。
此名豎出三界，其事甚難也。

今此往生法門，乃捨同居穢，而生同居淨。得生極樂，即斷生死。故名橫出三界。而往生之人，不待斷此見思二惑，但能發菩提心，一向專念，便蒙佛願冥加，決得往生淨土，其事至易，故名易行道。……

【三、一經宗趣】 (19/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (5/10)

二、方便有餘土。

若人念佛功深，以離雜亂之心，
專念一句名號，心口相應，字字分明，
心不離佛，佛不離心，念念相續，無有間斷，
如是念佛，名事一心。

若達此境界，雖不求斷惑，而見思煩惱自然斷落。
則從此界之同居穢土，橫生極樂方便有餘淨土。

【見思煩惱，自然斷落】（1/3）

何故於念佛事一心（事持）中，不求斷惑而見思自然斷落（任運斷）？

語出《天台四教儀》卷1：

「圓人本期不斷見思、塵沙，意在入住、斷無明見佛性。

然譬如冶鐵，麤垢先去，非本所期。意在成器，器未成時，自然先落。雖見先去，其人無一念欣心。所以者何？未遂所期故。

圓教行人亦復如是。雖非本所望，自然先落。」

【見思煩惱，自然斷落】 (2/3)

《四教儀註彙補輔宏記》卷9：

「但是圓修，麤惑先斷。猶如冶鐵，麤垢先除。

【記】此明圓人惑障，

雖有任運先斷，非彼本心也。何者？

志在入住，圓破無明，頓見佛性也。…

意謂**雖非本心，則任運而有先斷也。**」

【見思煩惱，自然斷落】（3/3）

故知念佛行者，若明圓義
（自他不二、心佛不二），
原本期望成就阿彌陀佛之無量光壽，
故能潛通佛智，暗合道妙。

於事一心念佛中，
明自心佛性，本無貪瞋等見思惑。
雖不著力專斷貪瞋，見思任運斷落，
而成就「事一心不亂」境地，
而得以往生「方便土」矣！

【三、一經宗趣】 (20/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (6/10)

三、實報莊嚴土。

……事一心。

事上即得，理上未徹，屬定門攝，未有慧故。

若於百尺竿頭，更進一步。

於自本性，忽然契合，了知能念所念唯是一心。

不住有念，不落無念。……唯是一心，清淨本然之體，更有何法而得雜亂，是名理一心。

屬慧門攝，兼得定故。念佛若達理一心，破一分無明，則生實報莊嚴土，同時分證常寂光淨土。

【定門攝，未有慧】

出自《阿彌陀經疏鈔》卷3。

未破妄想、未破無明惑，故云「未有慧」。

《疏鈔演義》卷3云：

念念相續，無有二念。則心不散亂故屬定攝。

疏鈔專以事一屬憶念，亦一往言耳。

若無空性智慧，如何破見思惑，證事一心不亂？

故知：此乃以能破「法我執」之法空智慧為標準。

【三、一經宗趣】 (21/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (7/10)

四、常寂光土。

法身佛所居之土，名為常寂光土。……

常寂光三字全顯涅槃三德如來秘藏。

常即法身德，法身常住故。

寂即解脫德，塵勞永寂故。

光即般若德，智光遍照故。

等覺大士破盡四十一品無明，更破最後一品生相無明，法身全顯，圓證三德，徹本心源，究竟清淨，證入常寂光土。

【三、一經宗趣】 (22/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (8/10)

極樂勝於十方者，首在帶業凡夫，一生彼國，便得**阿惟越致**。阿惟越致，此翻**不退**。

又不退有三義：

- （一）**位不退**。入聖流，不墮凡地。
- （二）**行不退**。除見思惑，伏斷塵沙，
恆度眾生，不墮小乘地。
- （三）**念不退**。破無明，顯佛性，
念念流入如來果海。

【三、一經宗趣】 (23/24)

乙 次明趣 (圓生四土，逕登不退) (9/10)

以上三種不退，若在此土修持，

須斷見惑，如藏教初果，通教見地，

別教初住，圓教初信，名位不退。

通教菩薩，別教十向，圓教十信，名行不退。

(八住) (八信)

別教初地，圓教初住，方名念不退。

【三、一經宗趣】 (24/24)

乙 次明趣（圓生四土，逕登不退） (10/10)

但此淨土法門，橫生圓超，不可思議。

凡往生者，不再墮凡地，是證位不退。

極樂國土，唯一佛乘，
故不墮於小乘，是行不退。

既生同居，即同生上三土，圓修圓證，
於此土中，必破無明，顯佛性，而證念不退。……
（實教菩薩）

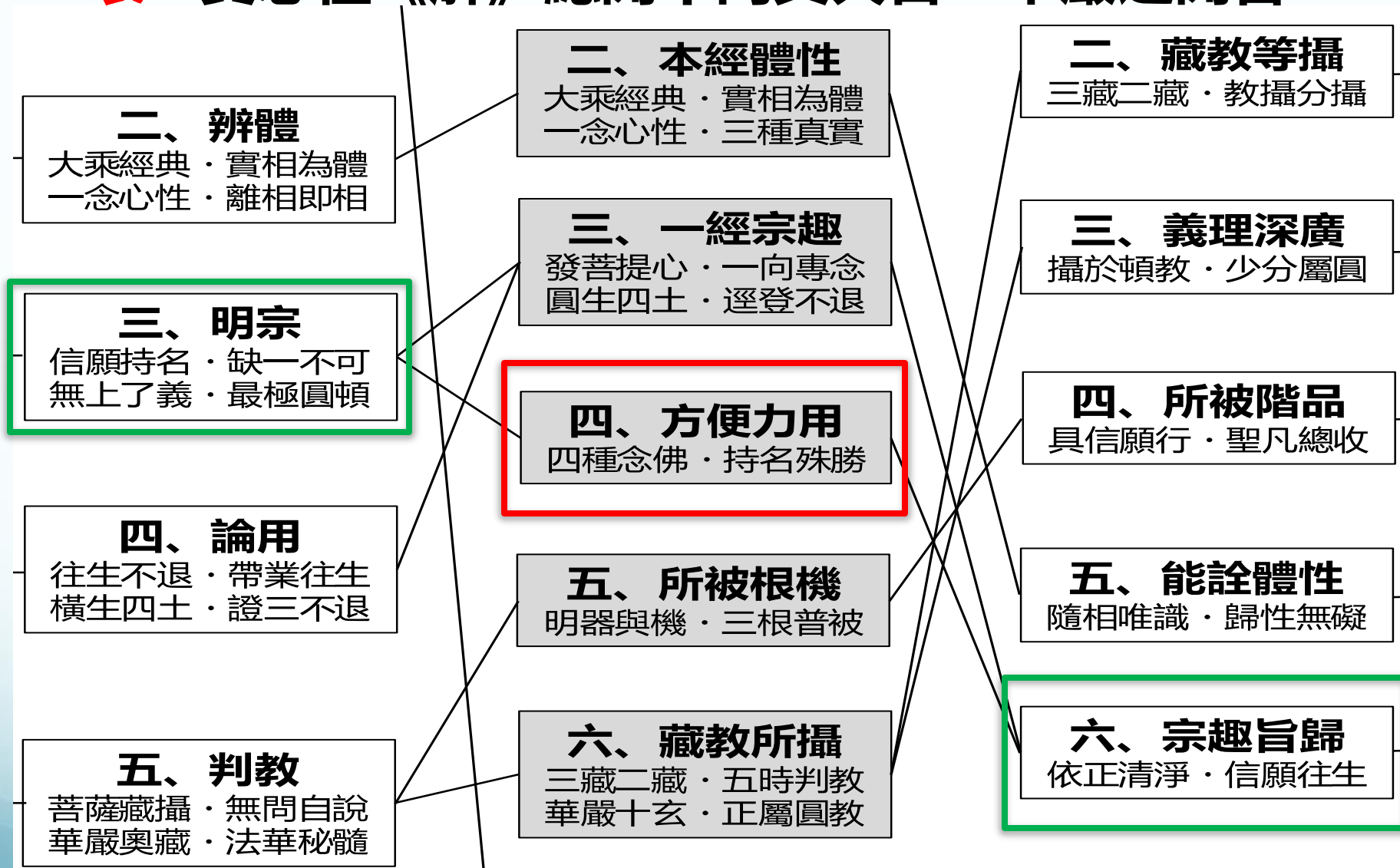
極樂四土斷證略說

一心 不亂	斷分 九品	圓證 三不退	圓教階位	圓淨四土
理一心	無明惑	念不退 (不退權教菩薩)	妙覺 (究竟即佛)	常寂光淨土
			初住～等覺 (分證即佛)	實報莊嚴土
事一心	塵沙惑	行不退 (不退二乘)	八信～十信 (相似即佛)	方便有餘土
	見思惑	位不退 (不退凡夫)	五品～七信 (名字觀行相似)	凡聖同居土

通途法門：須斷見惑，登位不退；斷見思惑，才出三界。

淨土法門：信願持名，伏惑往生即出三界，即得位不退。

表4 黃念祖《解》總開十門與天台·華嚴之開合



【四、方便力用】 (1/15)

如《大毘盧遮那成佛神變加持經》云：
(《大日經》)

「菩提為因，大悲為根，方便為究竟。」

故知度生之方便，
正是諸佛大願之結歸，
大智之顯現，
萬德之所莊嚴，
果覺之究竟處也。

是故繼體性、宗趣後，
而論本經方便勝妙之大力大用。

【方便力用】

本經以「發菩提心、一向專念」為宗，

全顯兩土導師、十方如來之本心，

彌陀無盡大悲之勝願，

方便至極之大慈，力用難思之果德；

凡聖齊收，利鈍俱被，下至十惡五逆、餓鬼畜生，
但能發心專念、持名念佛，悉得度脫。

普惠真實之利，大恩大德，大願大力，度生大用，
微妙難思，如是方稱如來本懷，纔是究竟方便。

【四、方便力用】 (2/15)

如《佛說觀佛三昧海經》云：

「(節錄)佛告父王：諸佛出世有三種益。

一者，口說十二部經。

法施利益，能除眾生無明暗障，開智慧眼，生諸佛前，早得無上菩提。

二者，諸佛如來有身相光明，無量妙好。

若有眾生稱念觀察，若總相，若別相，無問佛身現在過去，皆能除滅眾生四重五逆，永背三途。隨意所樂，常生淨土乃至成佛。

【諸佛出世有三種益】

出自 《安樂集》 卷1：

「若依 《觀佛三昧經》 云：

「佛告父王：諸佛出世有三種益…
勸令父王行念佛三昧」

【四、方便力用】 (3/15)

三者，勸令父王行念佛三昧。

父王白佛：佛地果德，真如實相，第一義空，何因不遣弟子行之？

佛告父王：諸佛果德，有無量深妙境界，神通解脫，非是凡夫所行境界。故勸父王行念佛三昧。」

又「佛告父王：一切眾生在生死中，念佛之心，亦復如是。但能繫念不止，定生佛前。一得往生，即能改變一切諸惡，成大慈悲。」

.....

【四、方便力用】 (4/15)

據上經中釋尊勸父王念佛，
謂一切眾生在生死中，念佛之心繫念不止，
佛意所指之念佛，
乃四種念佛中之**持名念佛**。

念佛有四種：

- 一、持名念佛。
- 二、觀像念佛。
- 三、觀想念佛。
- 四、實相念佛。

【念佛有四種】

據宗密大師之《華嚴經行願品別行疏鈔》卷四
舉出四種念佛之法。

《華嚴經行願品疏鈔》卷4：
念佛不同，總有四種：
一稱名念，二觀像念，三觀想念，四實相念。

稱名念：一行三昧。

觀像念：觀如來塑畫等像，如《大寶積經》說。

觀想念：觀一相，如《觀佛三昧海經》說；
觀全身，如《坐禪三昧經》云。

實相念：觀自身及一切法真實自性。

【四、方便力用】 (5/15)

一、持名念佛。

即本經所宗，稱念阿彌陀佛名號。

善導大師曰：「唯有徑路修行，但念阿彌陀佛。」

餘門修行名豎出三界，如蟲生竹中，豎出則難，故稱難行道。

但念佛如蟲橫出竹中，易於透脫，是橫出三界，稱易行道。

喻為徑路，因其方便直捷，成功迅速也。

【四、方便力用】 (6/15)

二、觀像念佛。

以陳供聖像，注目觀視。

但像在可修，離像則難。

淨因易斷，相續甚艱。

故云：「像去還無，因成間斷。」

故其方便不如持名念佛之隨時隨地可修也。

【四、方便力用】 (7/15)

三、觀想念佛。

即《觀經》所說，以我心目，想彼如來。

但凡夫之心散亂浮動，鮮有靜定之時，
難入微妙之觀。

故云：「境細心粗，妙觀難成。」

故不如持名之方便易行，不問上智下愚，
無論苦樂忙閑，人人能念，個個可行也。

【四、方便力用】 (8/15)

四、實相念佛。

遠離生滅、有無、能所、言說、名字、心緣等相，專念自性本具天真之佛。

但以眾生未出輪迴，生滅之心，念念相續。

如《圓覺經》云：「未出輪迴而辨圓覺，彼圓覺性即同流轉，若免輪迴無有是處。」

又：「何況輪轉生死垢心曾未清淨，觀佛圓覺而不旋復。」

【四、方便力用】 (9/15)

譬如太末蟲，處處能棲，而不能棲於火焰。
喻眾生心，處處能緣，獨不能緣於般若。

是以實相之佛，圓覺之性，雖然眾生本具，
但因妄心念念生滅，而不能觀。

故《觀佛三昧經》佛告父王，諸佛本德，
真如實相等，非是凡夫所行境界。
故勸父王念佛也。

由上可見，念佛法門於諸法中稱為徑路；
而四種念佛中，持名念佛更為方便究竟，
故稱為徑中之徑。

【不能緣於般若】 (1/3)

《妙法蓮華經玄義釋籤》卷32：

「般若波羅蜜，譬如大火燄。

四邊不可取，邪見火燒故。

若不觸火，溫身熟食。

若觸火者，火則燒身。」

《大智度論》卷18〈序品 1〉：

「般若波羅蜜，譬如大火焰，

四邊不可取，無取亦不取。

一切取已捨，是名不可取。」

【不能緣於般若】 (2/3)

《雲棲法彙》卷13：

般若智如火聚。

諸貪愛水逼之則涸，諸煩惱薪觸之則焚，
諸愚癡石臨之則焦。諸邪見稠林、諸障礙蔀屋、
諸妄想情識，種種雜物，烈燄所灼，無復遺餘。

古謂太末蟲處處能泊，惟不能泊於火燄之上。
以喻眾生心處處能緣，惟不能緣於般若之上。

故學道人不可剎那而失般若智。

【不能緣於般若】 (3/3)

眾生心，妄想心；般若智，如大火聚，
以**妄心**緣般若，必定**化為無物**！

或者，可聞可見法，
眾生意識妄想心能緣；

但不能緣**般若**，以般若性空故，
意不能取，緣不到故。

【四、方便力用】 (10/15)

又四種念佛，難易懸殊，深淺似異，
實則事理不二，淺深相即。

若是圓人看來，稱名暗合道妙，
初步即是到家。
故持念佛名又何異於念佛實相。

《彌陀疏鈔》云：
實相云者，非必滅除諸相，蓋即相而無相也。
經云：治世語言皆與實相不相違背，
云何萬德洪名，不及治世一語。

【四、方便力用】 (11/15)

又《圓中鈔》曰：「四明云：

『圓極之果，所有名字，一一不虛，
究竟成就，蓋其所召，皆真極故。』

故《大經》云：世諦，但有名無實義。
第一義諦，有名有實義。
佛是究竟第一義諦故。

又今彌陀既已證乎究竟第一義諦，
故一稱嘉號，萬德齊彰。
彌陀萬德慧日，既已俱體齊彰，
眾生黑暗罪瑕，自然當念消乎塵劫。
罪性本空，虛而不實者既銷，
則稱名功德，福等虛空者自生。」

【圓中鈔曰】 (1/2)

《阿彌陀經略解圓中鈔》卷2：

疑者云：佛有萬德，應觀三身。
云何但稱名號即得往生？…

文約兩義，以釋其疑：
一者名實相稱。二者法藏本願。

一、**名實相稱**者，四明云……

第二示**法藏本願**云云，蓋諸佛本願毫無虛假。
以彌陀因中，發四十八願已，即便經歷曠劫，
修行以填願海。

【圓中鈔曰】 (2/2)

願海既滿，無量法財一時發現。
是故今取極樂世界攝受有情。

而娑婆眾生，已信是事；
仍發往生之願，以投願海；
復修稱名之行，以增行山。

萬流歸海，同一鹹味；須彌攝物，共一帝青。
自然而然，原非勉強。

【所召極真】

《徹悟禪師語錄》卷1：

吾人現前一念能念之心，
全真成妄，全妄即真；終日隨緣，終日不變。

一句所念之佛，
全德立名，德外無名；以名召德，名外無德。

能念心外，無別所念之佛；
所念佛外，無別能念之心。

能所不二，生佛宛然。本離四句，本絕百非；
本徧一切，本含一切。絕待圓融，不可思議。

【四、方便力用】 (12/15)

據上鈔義，一稱名號，功德尚然，
況本經發菩提心，一向專念者乎！

又持名即是甚深般若，念得純熟，
萬緣齊放，能所頓空，即是無住。

於此之時，一句佛號，
朗然明白，相續不斷，即是生心。

此本眾生行不到處，茲以念佛故，
暗合道妙，不行而行，無到而到。
句句是佛知見，念念放般若光。

密教謂「聲字皆實相」，故念佛名即是念實
相。持名念佛，無異實相念佛。

【四、方便力用】 (13/15)

又本經大小二本，秦譯小本有「**一心不亂**」之文，今此大本不云「**一心不亂**」而專主「**一向專念**」。兩者相較，則本經所宗更為明確，更契眾生根機，彌顯慈尊恩德無極。

《彌陀要解》云：

若執持名號**未斷見思**，隨其或散或定，於**同居土**，分三輩九品。

若持至**事一心不亂**，見思任運先落，則生**方便有餘土**。

若至**理一心不亂**，豁破無明一品，乃至四十一品，則生**實報莊嚴淨土**，亦分證**常寂光土**。

【四、方便力用】 (14/15)

蓋謂**散心持名**，即得往生**同居淨土**。
若能念到一心不亂，乃往生上三土之所需。
此實為聖賢之行境，而非芸芸凡夫之所能。

若必一心不亂，始能往生者，
試問苦海眾生能有幾許得度？
則此持名方便法門，亦將是難行道矣。

又《大經合讚》云：依此經發菩提心，
一向專念，方得一心不亂故；
不能專念，決難一心故。

【四、方便力用】 (15/15)

綜上兩說，
故知本經以**發菩提心、一向專念**為宗，
全顯兩土導師，十方如來之本心，
彌陀無盡大悲之勝願，方便至極之大慈，
力用難思之果德，凡聖齊收，利鈍俱被，
下至十惡五逆，餓鬼畜生，但能發心專念，
悉得度脫。

廣被一切含靈，普惠**真實之利**，
大恩大德，大願大力，度生大用，微妙難思，
如是方稱如來本懷，纔是**究竟方便**。

彭際清 《華嚴念佛三昧論》 之四種持名念佛

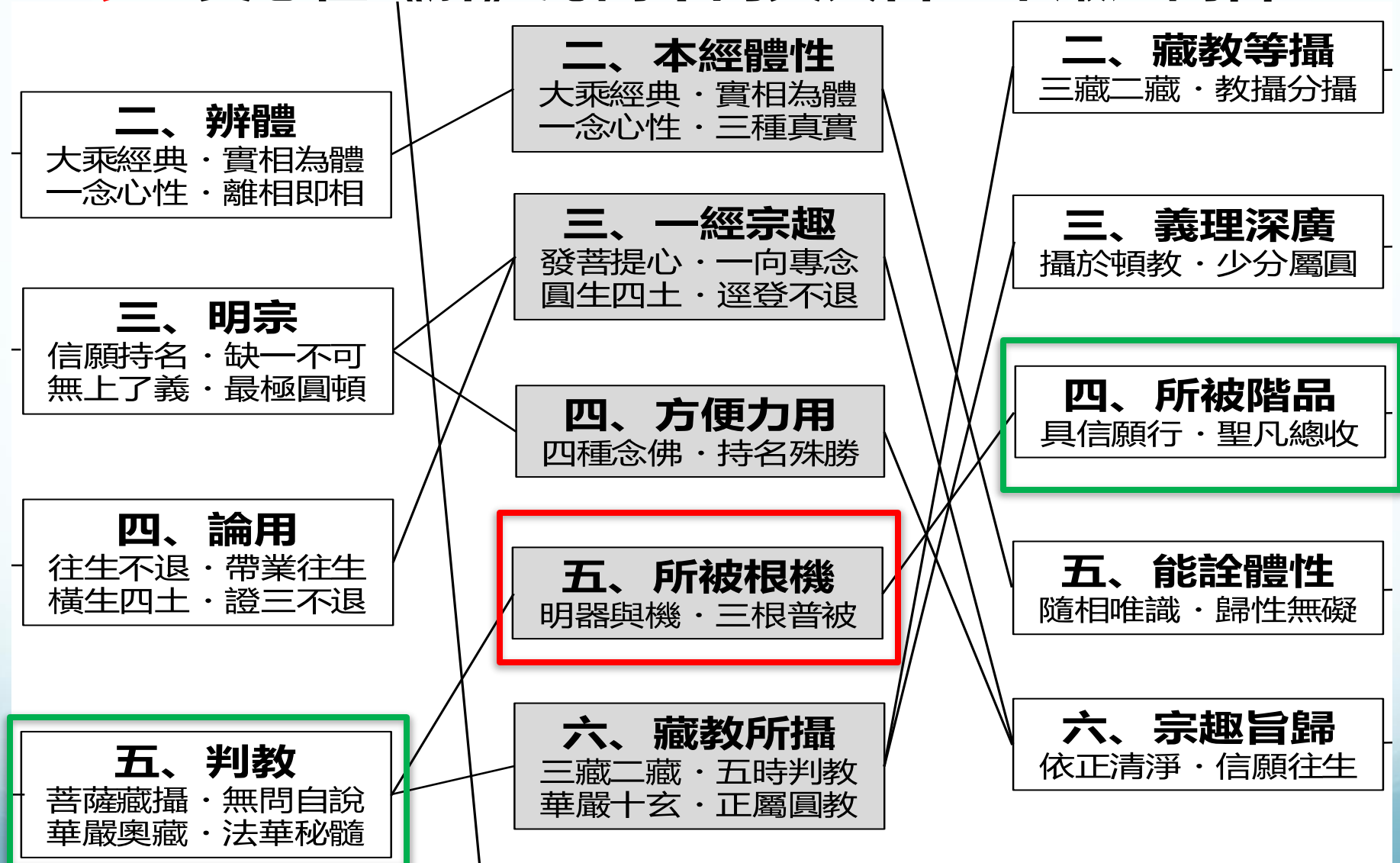
一心念佛
不雜餘業
即入 事法界

心佛雙泯
一真獨脫
即入 理法界

即心即佛
大用齊彰
即入 理事無礙法界

非佛非心
神妙不測
即入 事事無礙法界

表4 黃念祖《解》總開十門與天台·華嚴之開合



【五、所被根器】 (1/12)

前明本經廣收萬類，普被三根。

今當更明，萬類之內，如何是器。

三根之中，誰是當機。

夫根器有「是器」與「非器」之別，

破漏之器，不堪承受法露，故名非器。

《疏鈔》云：

「前三非器，謂無信者，無願者，無行者。
反是皆器。」

【五、所被根器】 (2/12)

信謂：信生佛不二，是心是佛，是心作佛，
眾生念佛，定得往生，究竟成佛。

願謂：厭離娑婆，欣慕極樂，
如子憶母，必欲往生。

行謂：從願起行，一向專念，無有間斷。

以上三事，號為資糧，資糧欠缺，便難前進。
信願行三，**缺一不可**。如鼎三足，缺一便傾，
缺足之鼎，是名非器。

《疏鈔》復云：又復世人，
雖行眾善，於彼佛土，**無信行願**，亦名**非器**。
雖有諸過，於彼佛土，**有信行願**，亦名**為器**。

【五、所被根器】 (3/12)

論「機」，則有「**當機**」與「**不當機**」之別。
三根之中，誰最當機，古說不一，今當明究。

蓋以世尊五時說法，均是隨機設教，應病與藥。一般而論，則大乘經典，菩薩眾當機，
 小乘典籍，二乘當機。

唯此淨土，奇特殊妙，獨標一格。
 古有諸說，下標三例：

- 甲、上輩往生，唯是菩薩。
- 乙、本為凡夫，兼為聖人。
- 丙、專接上根，傍及中下。

【五、所被根器】 (4/12)

甲、上輩往生，唯是菩薩。

本經明三輩往生，每輩再分三品，
則同於《觀經》中之九品。

唐善導大師以前之古德諸師，謂往生極樂
上品上生者，是四地至七地已來菩薩。

上中品是初地至四地已來菩薩。

上下品是大乘種性以上至初地已來菩薩。

中品上生是小乘三果。

若如是解，則九品之中，

上品唯是菩薩聖眾所生，中上品是小聖所生，
從上上至中上四品凡夫絕分。

【古德諸師】 淨影慧遠、天台智者等

上輩	大乘 種性已上	上上品	四地已上	生彼即得無生忍故
		上中品	初二三地	生彼過一小劫 得無生故
		上下品	種性解行(住行向)	此人過三小劫 得百法明門到初地
中輩	小乘 從凡至聖 持戒無犯	中上品	前三果人	生彼即得阿羅漢故
		中中品	內外二凡，精持淨戒 求出離者	生彼七日聞法， 得須陀洹；過半劫已， 得羅漢故。
		中下品	見道已前，世俗凡夫 修餘世福，求出離者	生彼過一小劫 得羅漢故。
下輩	大乘 外凡有罪	下上品	於彼大乘始學人中，隨過輕重分為三品。 未有道位，難辨階降。	
		下中品		
		下下品		

【五、所被根器】 (5/12)

乙、本為凡夫，兼為聖人。

善導大師於所著《觀經四帖疏》破前說曰：
「如來說此十六觀法，但為常沒眾生，不干
大小聖也。」意謂佛說《觀經》中之九品往生，祇
為沉溺之眾生，而非專為菩薩與阿羅漢也。

又云：「又看此《觀經》定善及三輩上下文義，
總是佛去世後，五濁凡夫。

但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

上品三人是遇大凡夫，中品三人是遇小凡夫。

下品三人是遇惡凡夫。」……

善導大師 《觀經四帖疏》 之九品往生

上輩 修學大乘		中輩 小乘根性、世善		下輩 造惡	
上品上生	上善凡夫	中品上生	上善凡夫	下品上生	十惡輕罪凡夫
上品中生	次善凡夫	中品中生	下善凡夫	下品中生	破戒次罪凡夫
上品下生	下善凡夫	中品下生	世善上福凡夫	下品下生	具造五逆重罪

【五、所被根器】 (6/12)

又親鸞於《行卷偈》前，開示大無量壽經之機曰：「其機者，則一切善惡大小凡愚也。」

大師之說，上契聖心，下洽群機，實大有功於淨土，故中日諸師多宗此說。

如日《合讚》云：「第十八願，十方眾生，三輩眾生，皆是具縛善惡凡夫，是其機也。」

後復云：「如元曉云：『四十八大願，初先為一切凡夫，後兼為三乘聖人。』故知淨土宗意，本為凡夫，兼為聖人也。」……

【行卷偈】

《教行信證》，六卷，日僧親鸞撰，
全稱《顯淨土真實教行證文類》，
略稱《教行證文類》、《本典》、
《御本書》或《廣文類》等。

收於《大正藏》第八十三冊。

為淨土真宗立教開宗的根本典籍。

～《中華佛教百科全書》

【五、所被根器】 (7/12)

丙、專接上根，傍及中下。

此說從文字表面上，似同於甲而反於乙，實則與乙同，主我輩凡夫均可直登九品。故與甲根本相違也。但此謂專接上根者，蓋恐世間淺見之士，每謂淨宗乃齋公齋婆之行，而鄙視之。故作是說，以濟之也。

如《彌陀疏鈔》曰：

又《起信因緣分疏》明信位初心，有四種機：
以禮懺滅罪被初機；以修習止觀被中機；
以求生淨土被上機。

初謂業障眾生。中謂凡夫二乘。
是知淨土是大乘菩薩所修矣。

【信位初心有四種機】 (1/2)

法藏 《大乘起信論義記》 卷1：

「五者為示方便，消惡業障，善護其心，
遠離癡慢，出邪網故。」

「此中根劣，退易進難，
賴多方便，故有四也。」

四中前三，為下中上三人；
後一策以勤修。……」

【信位初心有四種機】 (2/2)

「……令業重惑多善根難發眾生，
以禮懺等方便，消惡業障。此當**下品**。
……雙明止觀，遣凡小二執故。此當**中品**。
……眾生恐後報遷，遇緣成退，
故令往生，使不退也。此當**上品**。」

障重者**下品**，故須先禮懺。

障輕者**上品**，故直接勸令往生極樂，
使其能不退、一生成佛。

不可解為「凡修禮懺者為**下品**」、
「求往生者為**上品**」。

【五、所被根器】 (8/12)

又《彌陀要解》謂持名「法門深妙，破盡一切戲論，斬盡一切意見。唯馬鳴、龍樹、智者、永明之流，徹底擔荷得去。」

蓋因持名一法，乃至圓至頓無上法門，非思量分別之所能及，故云深妙。

但驀直念去，不假方便，不落思量，直起直用，自得心開。

當下破盡戲論，蕩除一切計度分別。

故云：如是深妙之法，唯有馬鳴等肉身大士，始能直下承當，徹底擔荷也。……

【五、所被根器】 (9/12)

又《要解》云：

「故一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得阿耨多羅三藐三菩提法。

今以此果覺全體授與濁惡眾生，
乃諸佛所行境界，唯佛與佛能究盡，
非九界自力所能信解也。」

由上可見，念佛法門實是無上深妙之法，
唯有上根方能直下承當也。……

【五、所被根器】 (10/12)

以上乙丙兩說，文異旨同。

恰似廬山，橫看成嶺，側看成峯。現相有差，本體是一。總之，只是這個廬山。故兩說文字雖異，但悉皆闡明兩土導師悲智無量，福慧雙圓。

言專接上根者，正顯如來之大智大慧。

蓋此淨土法門，乃彌陀住真實慧，從真實之際之所開化顯示。故唯佛與佛乃能究竟。彌陀之一乘願海，六字洪名，圓融具德，超情離見，舉體是事理無礙、事事無礙之一真法界，故非思量分別之所能知，語言文字之所能及。……

【專接上根】

《廬山蓮宗寶鑑》卷3：

問曰：教中所明念阿彌陀佛，願生淨土。此專為鈍根方便權說，（若）上根頓悟一超直入佛地，豈假他佛淨土耶？

師云：吾宗先達呵此說云：**佛在世文殊、普賢，佛滅後馬鳴、龍樹，此土智者大師、智覺禪師，**皆願往生淨土，應是鈍根乎？

若以此為權教，將何為實耶？！

【五、所被根器】 (11/12)

至於謂此為專接凡夫者，蓋顯如來之大慈大悲。世尊憫念末世凡愚，障深苦重，乃發無上宏深大願，故號願王。

大願之核心乃第十八願。……蓋以生死凡夫，迷心逐境，沉淪苦海，頭出頭沒，若無此十念必生之大願，眾生何由得出輪迴？

故為多障眾生，特垂方便，開此易行之法，甚至於經滅時獨留此經，以作舟航，故云「專為凡夫」也。……

【五、所被根器】 (12/12)

故知上之兩說，各有所重，
 乙則讚淨法之普被，首在著眼於凡夫。
 丙則顯持名之深妙，徹底承擔唯上根。
 故應會通，莫死句下。

蓋此法門巧被諸根。如《要解》云：

「上上根不能踰其闔，
 下下根亦能臻其域。」

聖凡齊收，利鈍悉被。

《彌陀疏鈔》謂此法門為

「盡攝利鈍諸根，悉皆度脫。」……

雪廬老人淨土詩偈

淨宗資糧信願行
二力感交功始成
經文最重同居土
但得伏惑便往生



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。