

06 《大乘無量壽經解》 貳、概要 第五～六

佛陀教育基金會 假日佛學院
2025 年 06 月 21 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

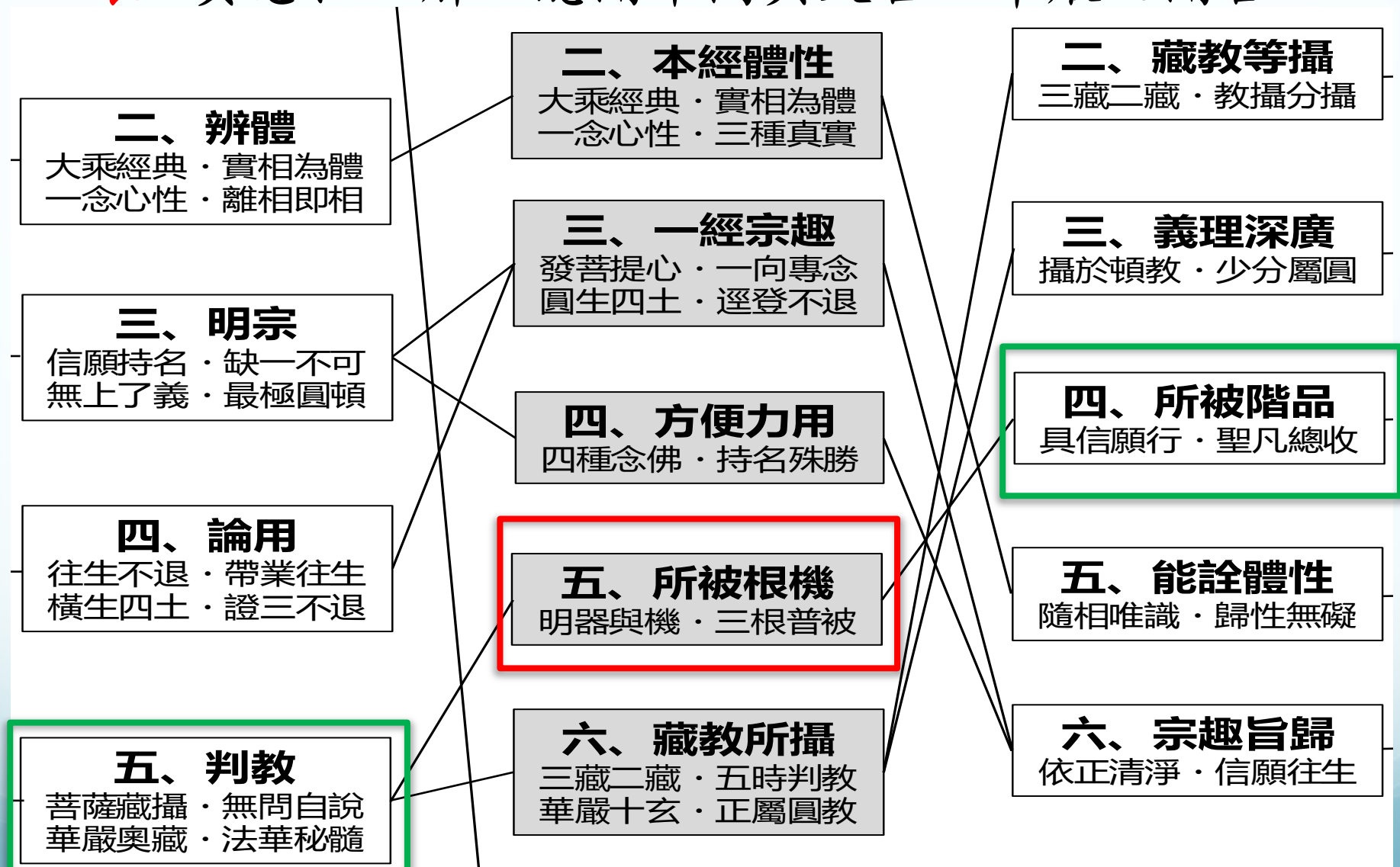
無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

表4 黃念祖《解》總開十門與天台・華嚴之開合



【五、所被根器】 (1/12)

前明本經廣收萬類，普被三根。

今當更明，萬類之內，如何是器。

三根之中，誰是當機。

夫根器有「是器」與「非器」之別，

破漏之器，不堪承受法露，故名非器。

《疏鈔》云：

「前三非器，謂無信者，無願者，無行者。
反是皆器。」

【五、所被根器】 (2/12)

信謂：信生佛不二，是心是佛，是心作佛，
眾生念佛，定得往生，究竟成佛。

願謂：厭離娑婆，欣慕極樂，
如子憶母，必欲往生。

行謂：從願起行，一向專念，無有間斷。

以上三事，號為資糧，資糧欠缺，便難前進。
信願行三，缺一不可。如鼎三足，缺一便傾，
缺足之鼎，是名非器。

《疏鈔》復云：又復世人，
雖行眾善，於彼佛土，無信行願，亦名非器。
雖有諸過，於彼佛土，有信行願，亦名為器。

【五、所被根器】 (3/12)

論「機」，則有「**當機**」與「**不當機**」之別。
三根之中，誰最當機，古說不一，今當明究。

蓋以世尊五時說法，均是隨機設教，應病與藥。
 一般而論，則大乘經典，菩薩眾當機，
 小乘典籍，二乘當機。

唯此淨土，奇特殊妙，獨標一格。
 古有諸說，下標三例：

甲、上輩往生，唯是菩薩。

乙、本為凡夫，兼為聖人。

丙、專接上根，傍及中下。

【五、所被根器】 (4/12)

甲、上輩往生，唯是菩薩。

本經明三輩往生，每輩再分三品，
則同於《觀經》中之九品。

唐善導大師以前之**古德諸師**，謂往生極樂
上品上生者，是**四地至七地**已來菩薩。

上中品是**初地至四地**已來菩薩。

上下品是**大乘種性以上至初地**已來菩薩。

中品上生是**小乘三果**。

若如是解，則九品之中，

上品唯是菩薩聖眾所生，中上品是小聖所生，
從上上至中上四品凡夫絕分。

【古德諸師】 淨影慧遠、天台智者等

上輩	大乘 種性已上	上上品	四地已上	生彼即得無生忍故
		上中品	初二三地	生彼過一小劫 得無生故
		上下品	種性解行(住行向)	此人過三小劫 得百法明門到初地
中輩	小乘 從凡至聖 持戒無犯	中上品	前三果人	生彼即得阿羅漢故
		中中品	內外二凡，精持淨戒 求出離者	生彼七日聞法， 得須陀洹；過半劫已， 得羅漢故。
		中下品	見道已前，世俗凡夫 修餘世福，求出離者	生彼過一小劫 得羅漢故。
下輩	大乘 外凡有罪	下上品	於彼大乘始學人中，隨過輕重分為三品。 未有道位，難辨階降。	
		下中品		
		下下品		

智者《觀經疏》與知禮《妙宗鈔》判攝三輩九品

經示往生人	疏以別教 判所觀人	鈔以圓教 判能觀人	備註
上品上生（大乘上善）	道種性，十向位	十信位 六根清淨	相似即佛 內凡位 能破見思
上品中生（大乘次善）	性種性，十行位		
上品下生（大乘下善）	習種性，十住位		
中品上生（小乘上善）	十信位	五品位 隨喜讀誦 說法兼行 正行六度	觀行即佛 外凡位 已能伏惑
中品中生（小乘下善）			
中品下生（世善上福）			
下品上生（十惡輕罪）	悠悠凡夫	聞解	名字即佛 凡夫位 全未伏惑
下品中生（破戒次罪）			
下品下生（五逆重罪）			

【五、所被根器】 (5/12)

乙、本為凡夫，兼為聖人。

善導大師於所著《觀經四帖疏》破前說曰：

「如來說此十六觀法，但為常沒眾生，不干大小聖也。」意謂佛說《觀經》中之九品往生，祇為沉溺之眾生，而非專為菩薩與阿羅漢也。

又云：「又看此《觀經》定善及三輩上下文義，總是佛去世後，五濁凡夫。

但以遇緣有異，致令九品差別。何者？

上品三人是遇大凡夫，中品三人是遇小凡夫。

下品三人是遇惡凡夫。」……

善導大師 《觀經四帖疏》 之九品往生

上輩 修學大乘		中輩 小乘根性、世善		下輩 造惡	
上品 上生	上善凡夫	中品 上生	上善凡夫	下品 上生	十惡輕罪 凡夫
上品 中生	次善凡夫	中品 中生	下善凡夫	下品 中生	破戒次罪 凡夫
上品 下生	下善凡夫	中品 下生	世善上福 凡夫	下品 下生	具造五逆 重罪

【五、所被根器】 (6/12)

又親鸞於《行卷偈》前，開示大無量壽經之機曰：「其機者，則一切善惡大小凡愚也。」

大師之說，上契聖心，下洽群機，實大有功於淨土，故中日諸師多宗此說。

如日《合讚》云：「第十八願，十方眾生，三輩眾生，皆是具縛善惡凡夫，是其機也。」

後復云：「如元曉云：『四十八大願，初先為一切凡夫，後兼為三乘聖人。』故知淨土宗意，本為凡夫，兼為聖人也。」……

【行卷偈】

《教行信證》，六卷，日僧親鸞撰，
(教、行、信、證、真佛土、化身土)

全稱《顯淨土真實教行證文類》，
略稱《教行證文類》、《本典》、
《御本書》或《廣文類》等。

收於《大正藏》第八十三冊。

為淨土真宗立教開宗的根本典籍。

～《中華佛教百科全書》

【五、所被根器】 (7/12)

丙、專接上根，傍及中下。

此說從文字表面上，似同於甲而反於乙，實則與乙同，主我輩凡夫均可直登九品。故與甲根本相違也。但此謂專接上根者，蓋恐世間淺見之士，每謂淨宗乃齋公齋婆之行，而鄙視之。故作是說，以濟之也。

如《彌陀疏鈔》曰：

又《起信因緣分疏》明信位初心，有四種機：

以禮懺滅罪被初機；以修習止觀被中機；

以求生淨土被上機。

初謂業障眾生。中謂凡夫二乘。

是知淨土是大乘菩薩所修矣。

【信位初心有四種機】 (1/2)

法藏《大乘起信論義記》卷1：

初說因緣分…五者、為示方便，消惡業障，
善護其心，遠離癡慢，出邪網故。

六者、為示修習止觀，對治凡夫二乘心過故。

七者、為示專念方便，生於佛前，必定不退信心故。

八者、為示利益，勸修行故。

「此中根劣，退易進難，賴多方便，故有四也。

四中前三，為下中上三人；後一策以勤修。……」

【信位初心有四種機】 (2/2)

「……令業重惑多善根難發眾生，
以禮懺等方便，消惡業障。此當**下品**。
……雙明止觀，遣凡小二執故。此當**中品**。
……眾生恐後報遷，遇緣成退，
故令往生，使不退也。此當**上品**。」

障重者**下品**，故須先禮懺。
障輕者**上品**，故直接勸令往生極樂，
使其能不退、一生成佛。

不可解為「凡修禮懺者為**下品**」、
「求往生者為**上品**」。

【五、所被根器】 (8/12)

又《彌陀要解》謂持名「法門深妙，破盡一切戲論，斬盡一切意見。唯馬鳴、龍樹、智者、永明之流，徹底擔荷得去。」

蓋因持名一法，乃至圓至頓無上法門，非思量分別之所能及，故云深妙。

但驀直念去，不假方便，不落思量，直起直用，自得心開。

當下破盡戲論，蕩除一切計度分別。

故云：如是深妙之法，唯有馬鳴等肉身大士，始能直下承當，徹底擔荷也。……

【五、所被根器】 (9/12)

又《要解》云：

「故一聲阿彌陀佛，即釋迦本師於五濁惡世所得阿耨多羅三藐三菩提法。

今以此果覺全體授與濁惡眾生，
乃諸佛所行境界，唯佛與佛能究盡，
非九界自力所能信解也。」

由上可見，念佛法門實是無上深妙之法，
唯有上根方能直下承當也。……

【五、所被根器】 (10/12)

以上**乙丙**兩說，文異旨同。
恰似廬山，橫看成嶺，側看成峯。
現相有差，本體是一。總之，只是這個廬山。
故兩說文字雖異，
但悉皆闡明兩土導師悲智無量，福慧雙圓。

言專接上根者，正顯如來之大智大慧。
蓋此淨土法門，乃彌陀住真實慧，從真實之際之所開化顯示。故唯佛與佛乃能究竟。彌陀之一乘願海，六字洪名，圓融具德，超情離見，舉體是事理無礙、事事無礙之一真法界，故非思量分別之所能知，語言文字之所能及。……

【專接上根】

《廬山蓮宗寶鑑》卷3：

問曰：教中所明念阿彌陀佛，願生淨土。此專為鈍根方便權說，（若）上根頓悟一超直入佛地，豈假他佛淨土耶？

師云：吾宗先達呵此說云：**佛在世文殊、普賢，佛滅後馬鳴、龍樹，此土智者大師、智覺禪師，**皆願往生淨土，應是鈍根乎？

若以此為權教，將何為實耶？！

【五、所被根器】 (11/12)

至於**謂此為專接凡夫者**，蓋顯如來之大慈大悲。世尊憫念末世凡愚，障深苦重，乃發無上宏深大願，故號願王。

大願之核心乃第十八願。……蓋以生死凡夫，迷心逐境，沉淪苦海，頭出頭沒，若無此**十念必生**之大願，眾生何由得出輪迴？

故為多障眾生，特垂方便，開此易行之法，甚至於**經滅時獨留此經**，以作舟航，故云「專為凡夫」也。……

【五、所被根器】 (12/12)

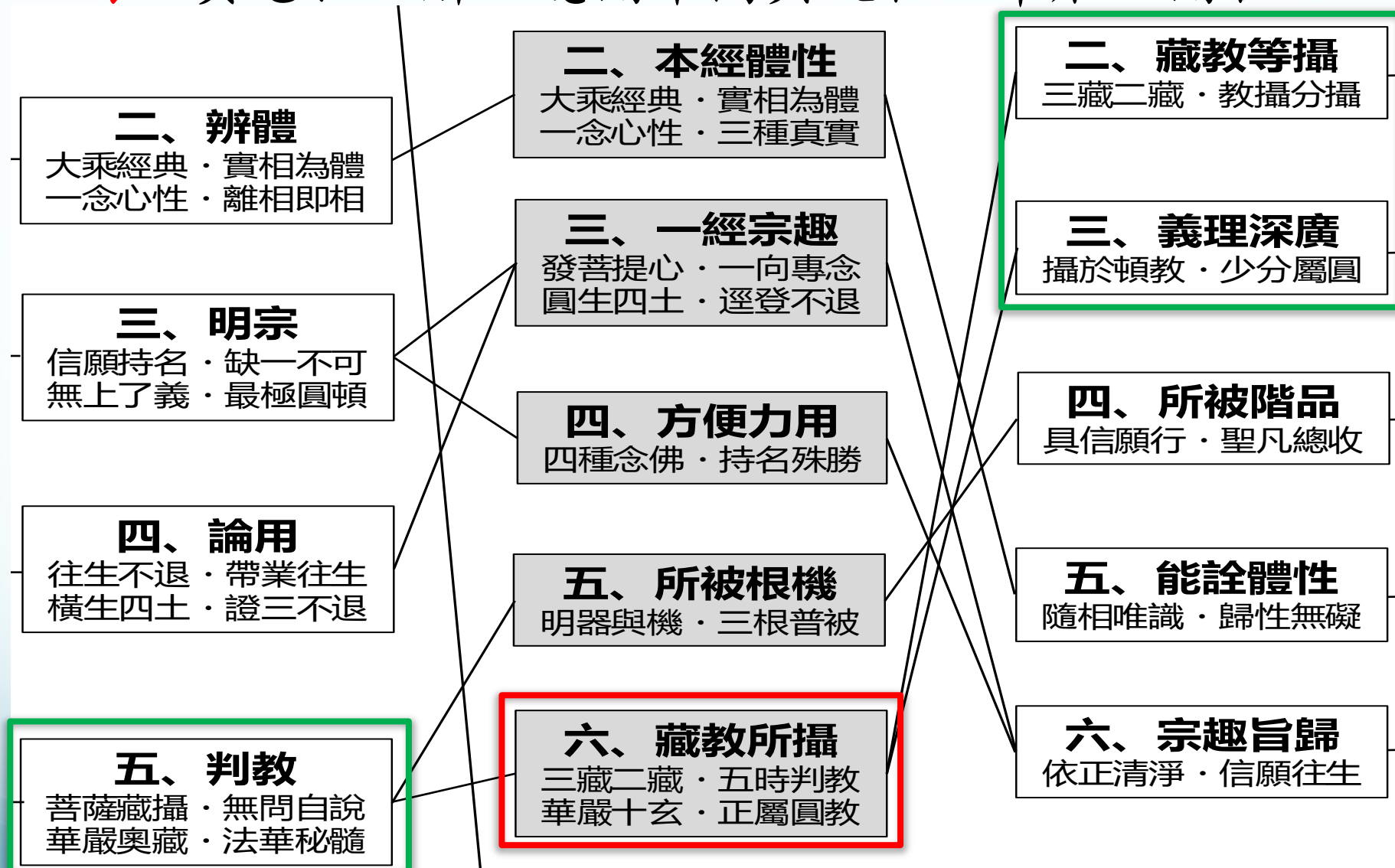
故知上之兩說，各有所重，
乙則讚淨法之普被，首在著眼於凡夫。
丙則顯持名之深妙，徹底承擔唯上根。
故應會通，莫死句下。
蓋此法門巧被諸根。

如《要解》云：「上上根不能踰其闔，
下下根亦能臻其域。」

聖凡齊收，利鈍悉被。

《彌陀疏鈔》謂此法門為
「盡攝利鈍諸根，悉皆度脫。」……

表4 黃念祖《解》總開十門與天台・華嚴之開合



【六、藏教所攝】 (1/18)

凡體究經典，宜先知此經屬於何藏，
說在何時，判屬何教？
於此了知，則有助於理解全經。

夫一代聖教之判分，諸家有異，撮要言之曰：
三藏、二藏，五時、二教，與四教、五教。
凡釋經者，須先判明。

今本經三藏中屬**經藏**。二藏中屬**菩薩藏**。
五時中主要屬**方等時**。二教中屬**頓教**。
四教、五教中屬**圓教**。

【六、藏教所攝】 (2/18)

甲 三藏。

藏者，《大乘義章》云：「包含蘊積名藏。」
經典能包含蘊積文義，故名為藏。

一經藏，梵語修多羅，此云契經。

二律藏，梵語毘奈耶，此云調伏。

三論藏，梵語阿毘達磨，此云對治。

本經在經律論三藏中，屬經藏。

【六、藏教所攝】 (3/18)

乙 二藏。

《智度論》曰：

「雖俱求一解脫門，而有自利利人之異。

是故有大小乘差別。為是二種人，

故佛口所說，以文字語言分為二種。」

即聲聞藏與菩薩藏也。聖教雖眾，不出此二。

（緣覺攝歸聲聞，故止二藏）

《淨影疏》云：「龍樹云：『佛滅度後，
迦葉、阿難，於王舍城，結集法藏，為聲聞藏。
文殊、阿難於鐵圍山，集摩訶衍為菩薩藏。』」

【六、藏教所攝】 (4/18)

《地持》亦云：

「佛為聲聞、菩薩行出苦道，說修多羅。

結集經者，集為二藏。

以說聲聞所行，為聲聞藏。

說菩薩行，為菩薩藏。」

今本經中，廣演大乘，詳陳信願往生，
殊勝因果，淨佛國土，依正莊嚴，
彌陀無邊願海，普度眾生之道。
故為菩薩藏攝。

【六、藏教所攝】 (5/18)

丙 五時。

天臺大師，依《涅槃經》判如來一代之教為五時。

第一，佛最初三七日說《華嚴經》，曰華嚴時。

第二，次十二年於鹿野苑等說小乘《四阿含經》，曰阿含時。

第三，於此後八年之中，說《維摩》、《大集》、《楞嚴》，並此經等，彈偏斥小，歎大褒圓。

廣（方也）說藏通別圓四教，
均（等也）被眾機，故名方等時。

【六、藏教所攝】 (6/18)

丙 五時。

第四，又於後二十二年，說《大般若》諸經，名般若時。

第五，最後以八年說《法華經》，一日一夜說《涅槃經》，九界三乘，悉蒙授記，無論小大，皆令作佛，此時名曰法華涅槃時。

說本經時在第三方等時。

又此經蒙世尊多次宣說，故不應限於一時也。

【五時】

《天台四教儀集註》卷2：

五時說法頌云：

阿含十二方等八，
二十二年般若談，
法華涅槃共八年，
華嚴最初三七日。

【六、藏教所攝】 (7/18)

丁 判教。

(一) 四教與五教。

古今諸師判分教相者，凡有十二家，其中最著者乃天臺所立之四教，與賢首宗之五教。

天臺四教曰藏通別圓。

一者藏教，亦名小乘教。

二者通教，謂大乘中通說三乘，通被三根。

三者別教，謂大乘經中所說教法不通小乘等者是也。

四者圓教，謂法界自在，具足圓滿，

一即一切，一切即一，無礙法門等是也。

【判教、十二家】 (1/2)

佛教中，根據義理的淺深、說時的先後等方面，將後世所傳的佛教各經論，加以剖析類別，以說明佛陀教學本意，稱為「**判教**」，又作「**教判**」。

各宗為明示其所信奉教義之立場，以及指導初學者，故常將此諸經論之繁雜教說，加以組織體系化，以「**教相**」來判定解釋該經論之價值。

判教起源於**南北朝時代**，到了**隋唐**還繼續盛行。

【判教、十二家】 (2/2)

從有判教以來，就未得一致的見解。

又由於諸家所見各異，遂生宗派之別，所以判教也是宗派成立的原因之一。

在南北朝時代，南北判教著名的有**十家**，後人謂之「南三北七」。

但若加上隋、唐朝，則有**19家**。

～《中華佛教百科全書》、《佛光大辭典》

【六、藏教所攝】 (8/18)

賢首宗判教云：

「聖教萬差，要唯有五：一小乘教。二大乘始教。三終教。四頓教。五圓教。」

一小乘教，所說唯是人空，縱少說法空，亦不明顯，未盡法源故。

二大乘始教，未示一切眾生皆有佛性之義，不許定性闡提成佛，未盡大乘極則之談，故名為始。

三終教，由中道妙有，定性闡提，皆當作佛，方盡大乘至極之說，故名曰終。

【六、藏教所攝】 (9/18)

四頓教，唯說真性，一念不生，即名為佛。
不依地位漸次而說，故名為頓。

如《思益經》云：

得諸法正性者，不從一地至於一地。

《楞伽經》云：

初地即八地，乃至無所，有何次等。

五圓教，統該前四，圓滿具足。

所說唯是無盡法界，性海圓融，緣起無礙。
相即相入，帝網重重。主伴交參，無盡無盡。

一位即一切位，一切位即一位。

是故十信滿心即攝一切位，圓成正覺。

【六、藏教所攝】 (10/18)

(二) 二教。

以上判教雖有不同。但頓漸二教，諸家同攝。天臺賢首兩家，亦皆以漸頓而分四教五教。

《五教章》云：或分為二，所謂漸、頓。

以始、終二教，所有解行，並在言說，階位次第，因果相乘，從微至著，通名為漸。

頓者，言說頓絕，理性頓顯，解行頓成，一念不生即是佛等。

【六、藏教所攝】 (11/18)

我國隋代慧遠師（即淨影）判本經曰：
今此經者，二藏之中，菩薩藏收。
為根熟人頓教法輪。云何知頓？
此經正為凡夫人中厭畏生死，求正定者，
教令發心，生於淨土。不從小大，故知是頓。

明大佑師判小本曰：
「漸頓分之，此屬頓教。」

我國諸師判本經大小二本，多同此說。
故知，本經在頓漸二教中，為頓教所攝。

【六、藏教所攝】 (12/18)

以上乃就頓漸二教而判。

若依賢首小始終頓圓五教以判本經教相，古今中外淨宗諸大德，雖因機緣不同，而稍異其辭，而其實旨，莫不以本經不但實屬圓頓教，且為頓中之頓，圓中之圓也。

清代彭二林（際清）居士於《起信論》中判本經曰：「無量壽經者，如來稱性之圓教。」

日釋道隱於《無量壽經甄解》直判本經為「本願一乘、頓極頓速、圓融圓滿之教。」彼土大德，多同此說。

【六、藏教所攝】 (13/18)

《大經釋》曰：

「天臺、真言雖皆名頓教。
然彼許斷惑證理，故猶是漸教也。
明未斷惑凡夫，直出過三界者，偏是此教。
故此教為頓中之頓。」

又日溪師云：

「聖道諸教，理是圓融，
益是隔偏，以其頓機難得也。
是以教雖圓頓，望機自成漸。
淨土言圓頓者，於圓滿速疾利益。」……

【六、藏教所攝】 (14/18)

又《圓中鈔》云：

「**圓頓**法門，亦必須先開**圓解**，而次修**圓行**。
破三惑而方證**圓果**，以階不退。

今則但說彼土依正二報，以之為開解生信。

七日持名，一心不亂，以之為造修行門。

臨命終時，即得往生，以階**跋致**

（指**阿鞞跋致**，義為**不退**）……

故知此經為五濁惡世之無上醍醐。」

可見鈔意亦與上引日德之說吻同，

且所謂「**無上醍醐**」，

自然應是契理契機**最極圓頓**之聖教也。……

【六、藏教所攝】 (15/18)

又《疏鈔》云：

「依賢首判教分五。謂小、始、終、頓、圓。
今此經者頓教所攝。亦復兼通前後二教。……
圓全攝此，此分攝圓。」

又云：「四法界者：一事法界。二理法界。
三事理無礙法界，此三諸教所有。
四事事無礙法界，唯華嚴一經有之，
名為別教一乘。……

以華嚴全圓，今得少分。……

圓教全攝此經，此經分攝圓教。」……

【六、藏教所攝】 (16/18)

可見蓮池大師亦判《阿彌陀經》為圓頓之教，此則中日諸大德之所同也。

所異者，或崇之為圓中之圓，或謙之為分屬於圓。此蓋機緣之異，而善巧不同耳。

蓮池本懷與善導、蕩益暨日本諸大德何嘗稍異。

蓋《疏鈔》之作，正當狂禪風靡之際，故不得不權宜善巧，俯就群機，而作方便之談。

正如沈善登居士之言曰：「所謂大權菩薩，曲被當機。應病與藥，時節因緣應爾也。」

【六、藏教所攝】 (17/18)

至於蓮池大師於《疏鈔》中，
廣引淨宗經中**事事無礙**之文，
實寓深意，足證苦心。

蓋**事事無礙法界**唯《華嚴》一經所專有。

故知大師於本經中廣作徵引，
以證本經正顯**事事無礙法界**，
亦即證明本經屬於**圓教**，實不容或疑也。

茲步大師遺蹤，專論本經中**事事無礙法界**之玄義。

【六、藏教所攝】 (18/18)

華嚴宗立**十玄門**示此法界之無礙。

名為玄門者，
以通此則可入華嚴圓教之玄海，故曰玄門。

今依《探玄記》所說十玄次第，
引證經文，以明本經實具十玄，
於是則確證**本經正屬圓教**，即是**中本《華嚴》**。
以證如上之說皆是真實語，
非因淨宗行人之妄自尊大也。

【十玄門】 (1/3)

賢首宗人為顯示法界圓融、
事事無礙、相即相入、無盡緣起的玄義，
立此十門。又稱十玄緣起。

全稱「十玄緣起無礙法門」，
或作華嚴一乘**十玄門**、一乘十玄門，單稱十玄。

表示法界中**事事無礙法界**之相，
通此義則可入華嚴大經之玄海，故稱玄門；

又此十門相互為緣而起，故稱緣起。
十門相即相入，互為作用，互不相礙。

【十玄門】 (2/3)

華嚴宗以十玄門與六相圓融之說為根本教理，
歷來並稱「十玄六相」，
二者會通而構成法界緣起之中心內容。

六相的名義源出《華嚴經》及《十地經論》，

十玄卻在經論裏都未見有具體的明文，

二祖雲華智儼，由六相義的啟發，進而尋繹
《華嚴經》所說緣起法相的條理，
於是發明了十玄的說法，可說是智儼的創說。

【十玄門】 (3/3)

此即從十方面說明四法界中「事事無礙法界」之相，
表示**現象與現象**相互一體化（相即），
互相涉入而不礙（相入），
如網目般結合，以契合事物之自性，
即以十門表示法界緣起之深義。

於此，復有『**古十玄**』與『**新十玄**』之分。

智儼在《華嚴一乘十玄門》及**法藏前期**
在《華嚴一乘教義分齊章》（簡稱《五教章》）、
《華嚴經文義綱目》所立，叫作**古十玄**；
法藏後期在《華嚴經探玄記》所立，
澄觀於《華嚴玄談》卷六中祖述其意，此為**新十玄**。

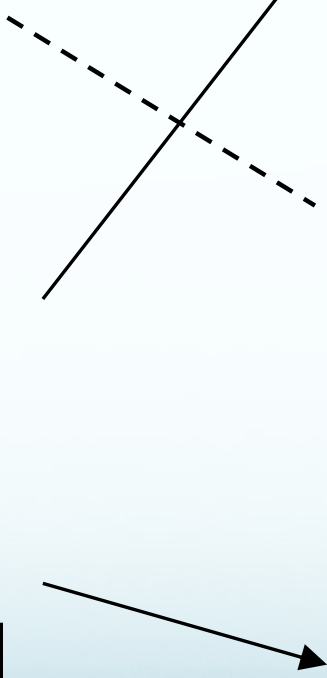
新、古十玄對照表

古十玄（十玄門）

- (1)同時具足相應門
- (2)因陀羅網境界門
- (3)秘密隱顯俱成門
- (4)微細相容安立門
- (5)十世隔法異成門
- (6)諸藏純雜具德門
- (7)一多相容不同門
- (8)諸法相即自在門
- (9)唯心迴轉善成門
- (10)託事顯法生解門

新十玄（探玄記）

- (1)同時具足相應門
- (2)廣狹自在無礙門
- (3)一多相容不同門
- (4)諸法相即自在門
- (5)隱密顯了俱成門
- (6)微細相容安立門
- (7)因陀羅網法界門
- (8)託事顯法生解門
- (9)十世隔法異成門
- (10)主伴圓明俱德門



【六相】 (1/2)

華嚴經十地品所說，
依此而談法界緣起事事無礙之義。
華嚴宗之至相，大發揮之。

一總相，二別相，三同相，
四異相，五成相，六壞相。

一切緣起之法，必具此六相。
不具六相，則不能為緣起。

此六相為就體相用論平等差別之二義者。……

此六相互相融和，不離一味，謂之六相圓融。
是一切緣起法之自性然也。

～丁福保《佛學大辭典》

【六相】 (2/2)

體	平等	總相	譬如以磚瓦等總造一舍（一體）
	差別	別相	一舍中，磚瓦等仍多體各別
相	平等	同相	磚瓦等有同造一舍之相
	差別	異相	磚瓦等仍諸相各別
用	平等	成相	磚瓦等以各異作用合成一舍
	差別	壞相	彼等仍各具一一之作用

【華嚴宗・法界一切盡成一大緣起】

法界緣起・四種法界・法界三觀・十玄門

教義、理事、境智
行位、因果、依正、體用
人法、逆順、感應
事法界

**真空絕相觀
理法界**

**理事無礙觀
理事無礙法界**

**周遍含容觀
事事無礙法界
十玄門**

天台宗・化法四教

	生滅（漸）（事）	不生滅（頓）（理）
思議	<p>藏教</p> <p>生滅四諦</p> <p>思議生滅十二因緣</p> <p>事六度</p> <p>析空觀</p>	<p>通教</p> <p>無生四諦</p> <p>思議不生滅十二因緣</p> <p>理六度</p> <p>體空觀</p>
不思議	<p>別教</p> <p>無量四諦</p> <p>不思議生滅十二因緣</p> <p>不思議六度十度</p> <p>次第三觀</p>	<p>圓教</p> <p>無作四諦</p> <p>不思議不生滅十二因緣</p> <p>稱性六度十度</p> <p>一心三觀</p>

【六、藏教所攝】十玄門（1/26）

（一）同時具足相應門。（1/4）

夫《華嚴》教理以緣起為主。

法界一切盡成一大緣起。

一法成一切法，一切法起一法。

一時具足，圓滿顯現，故曰具足相應。

《華嚴妙嚴品》曰：

「一切法門無盡海，同會一法道場中。」

《大疏》曰：

「如海一滴，具百川味。」是為此門之玄義。

【六、藏教所攝】十玄門 (2/26)

(一) 同時具足相應門。 (2/4)

今此經中，具顯此同時具足相應之玄門。

如經中〈至心精進品〉，法藏比丘

「於彼二十一俱胝佛土，功德莊嚴之事，明了通達，如一佛刹。所攝佛國，超過於彼。」

經中二十一俱胝佛土，表無量佛土，
法藏比丘攝無量佛土，為一極樂淨土，
是即華嚴中，一切諸法同時同處，
為一大緣起而存在，具足相應之義。
是為十玄之總門，實亦本經之總相。
本經實亦同此一大緣起而出現也。

【六、藏教所攝】十玄門 (3/26)

(一) 同時具足相應門。 (3/4)

又〈泉池功德品〉中「其水一一隨眾生意。」

眾生所欲水之冷暖、緩急、深淺，各各不同。
而此一水，能同時同處滿足一切眾生心意。

水是一法，眾生之欲是多法。

而此一水能同時相應於一一眾生之意，
此正是同時具足相應之玄門也。

【六、藏教所攝】十玄門 (4/26)

(一) 同時具足相應門。 (4/4)

何況此水復能同時「波揚無量微妙音聲。或聞佛法僧聲、（乃至）甘露灌頂受位聲。得聞如是種種聲已，其心清淨，無諸分別，正直平等，成熟善根。隨其所聞，與法相應。其願聞者，輒獨聞之；所不欲聞，了無所聞。永不退於阿耨多羅三藐三菩提心。」

只是一水，但能於**同時同處滿一切聞者之願**，各各聞其願聞之法，且隨其所聞，與法相應。可見華嚴十玄之總門，已舉體顯示於本經矣。

總體

海滴百味

依正功德・念佛便周

【六、藏教所攝】十玄門 (5/26)

(二) 廣狹自在無礙門。

《大疏》云：「如徑尺之鏡，見千里之影。」
蓋鏡喻狹，而千里之影喻廣也。

本經〈發大誓願品〉云：「所居佛刹，廣博嚴淨，
光瑩如鏡，徹照十方無量無數不可思議諸佛世界。」

以一刹之力用，遍徹十方，是為廣。
一刹之相不壞，是為狹。力用無限之廣與一法之狹，
不相妨礙，各各自在，故名廣狹自在無礙。

又「欲見諸佛淨國莊嚴，悉於寶樹間見。猶如明鏡，
睹其面像。」亦復如是，同明廣狹自在之玄門。

空間

尺鏡千里

遍周諸法・不離念佛

【諸藏純雜具德門】

諸藏純雜具德門，謂以一切法舉成一法，謂之純；
於一法中具足一切法，謂之雜；

純雜不相妨礙，謂之具德。

如以「施」（六度之一）為例，
一切萬行皆含攝於「施」之門，此謂之純；
而此「施」之一門具足諸度等一切萬行，此謂之雜；
然純雜互不妨礙，施門與萬行皆可並存融通，
則謂之具德。 ～ 《佛光大辭典》

（修行）

（一行諸行）

（一心念佛・六度全攝）

【六、藏教所攝】十玄門（6/26）

（三）一多相容不同門。（1/2）

《大疏》云：「若一室之千燈，光光相涉。」

蓋一中有多，多中有一，是為相容。
而一多之相不失，是為不同。

《華嚴盧舍那佛品》云：

「以一國土滿十方，十方入一亦無餘；
世界本相亦不壞，無比功德故能爾。」

一土滿十方，十方入一方，相容之義也。
本相不壞，不同之義也。

【六、藏教所攝】十玄門 (7/26)

(三) 一多相容不同門。 (2/2)

本經中彌陀「寶香普熏願」文云：

「國土所有一切萬物，皆以無量寶香合成。
其香普熏十方世界。」

彼國萬物中任何一物，皆為無量寶香所成。

以無量香入於一物，表一切法入於一法，表**一多相容**。

又一物之一相，與眾香之多相共存，表**兩相不同**之義。

又此香遍於十方，復明一法遍於多法，
更顯**一多相容不同**之妙。

理則

一室千燈

一根念佛・六根都攝

【六、藏教所攝】十玄門 (8/26)

(四) 諸法相即自在門。 (1/3)

上顯相容，此表相即。

晉譯《華嚴十住品》云：

「一即是多，多即是一。」

譬如水之與波，以水喻一，以波喻多。

波即是水，水即是波，

彼此相即，而各自在，故云相即自在。

又《大疏》云：「如金與金色，二不相離。」

【六、藏教所攝】十玄門（9/26）

（四）諸法相即自在門。（2/3）

至於本經〈法藏因地品〉云：

「世尊能演一音聲，有情各各隨類解。

又能現一妙色身，普使眾生隨類見。」

亦明一音中一切音，一身中一切身，

一切即一，一即一切，

多即是一，一即是多，

如水與波，一水多波，是相即自在之義也。

【六、藏教所攝】十玄門（10/26）

（四）諸法相即自在門。（3/3）

又經中〈歌嘆佛德品〉云：

「其所散華，即於空中，合為一華。
華皆向下，端圓周匝，化成華蓋。」

多花成一花，故多即是一。

一花中含多花，故一即是多也。

是為本經中顯現之第四玄門。

體用

金與金色

念佛三昧・即一切法

【六、藏教所攝】十玄門（11/26）

（五）隱密顯了俱成門。（1/2）

《大疏》云：「若片月澄空，晦明相並。」
蓋指隱處具顯，顯處具隱也。

本經〈禮佛現光品〉云：

「阿彌陀佛即於掌中放無量光，普照一切諸佛世界。時諸佛國，皆悉明現，如處一尋。」

又「乃至泥犁、溪谷、幽冥之處，悉大開闢，皆同一色。猶如劫水彌滿世界，其中萬物，沉沒不現。滉漾浩汗，（汗者廣大無際之貌。《文選。郭璞賦》有汗汗之辭。）唯見大水。

【六、藏教所攝】十玄門（12/26）

（五）隱密顯了俱成門。（2/2）

彼佛光明亦復如是。聲聞、菩薩一切光明，悉皆隱蔽，唯見佛光，明耀顯赫。」

即表一切法即於佛光之一法。則一法（佛光）顯而一切法（此土萬物，聖賢光明）俱隱。

是為隱顯俱成第五玄門之相。

緣起

片月晦明

正念佛時・餘門不現

【六、藏教所攝】十玄門（13/26）

（六）微細相容安立門。（1/2）

《大疏》曰：「如琉璃瓶，盛多芥子。」

以上各門，咸明廣狹無礙，一多相容之義。今此第六門，更指無論如何微細之中，亦可含容一切諸法。一毛一塵之中，無邊剎海，一切諸法，同時涌現，如一鏡中映現萬象。

《普賢行願品》云：

「一塵中有塵數剎，一一剎有難思佛。」

「於一毛端極微中，出現三世莊嚴剎。」

正顯此義。

【六、藏教所攝】十玄門 (14/26)

(六) 微細相容安立門。 (2/2)

今本經〈積功累德品〉謂法藏比丘於因地中，
「身口常出無量妙香，猶如栴檀、優鉢羅華，
其香普熏無量世界……手中常出無盡之寶，
莊嚴之具，一切所須，最上之物，利樂有情。」

又〈寶蓮佛光品〉曰：

「一一華中，出三十六百千億光。

一一光中，出三十六百千億佛。」

夫一光者，乃蓮光中三十六百千億分之一，
是表至極微細也。而一光中含攝三十六百千億佛，
表極微細中含容一切諸法也。

事相

琉瓶盛芥

此念佛門・一切齊攝

【六、藏教所攝】十玄門（15/26）

（七）因陀羅網法界門。（1/3）

以上微細相容門，明一重之相入相即，而未明**重重無盡相入相即**之義。故假因陀羅網為喻，以明此義。

因陀羅網者，帝釋天宮所懸之珠網。網有千珠，互相映照。一一珠中各現一切珠影，此是第一重之各各影現。而一珠中所現之一切珠影，復現於其餘九百九十九珠之中，是第二重之影現。如是千珠重重映現，無有窮盡，以喻諸法之相即相入，重重無盡。

《大疏》云：「若兩鏡互照，傳耀相寫。」

【六、藏教所攝】十玄門（16/26）

（七）因陀羅網法界門。（2/3）

在本經中〈寶蓮佛光品〉云：

「眾寶蓮華周滿世界。……
 一一華中，出三十六百千億光。
 一一光中，出三十六百千億佛。……
 一一諸佛，又放百千光明，普為十方說微妙法。
 如是諸佛，各各安立無量眾生於佛正道。」

上第六門中已明「一一光中，出三十六百千億佛」是微細相容門，彼乃一重之相即相入。更徵其前後之經文，則可廣顯重重無盡之相即相入之妙義。

【六、藏教所攝】十玄門 (17/26)

(七) 因陀羅網法界門。 (3/3)

- 一阿彌陀佛國中，有無數寶蓮華。
- 一一華中放無數光，一一光中有無數佛。
- 一一佛放光說法，安立無量眾生於佛正道。

如是則極樂國中，有無數蓮，蓮放光，光現佛，佛現國土，土中又有無數蓮，蓮復放光現佛。每一蓮華喻一帝珠，如是蓮華周遍佛國。

可見本經正顯《華嚴》

因陀羅網重重無盡、事事無礙之玄門。

譬喻

兩鏡互照

五種念佛・互攝重重

【六、藏教所攝】十玄門（18/26）

（八）託事顯法生解門。

由上之重重無盡，故塵塵法法皆是事事無礙法界。
故可任就一塵一事，顯此法界全體。

如《大疏》云：「立像豎臂，觸目皆道。」

經中〈菩提道場品〉曰：

「又其道場，有菩提樹。……復由見彼樹故，獲三種忍：一音響忍。二柔順忍。三者無生法忍。佛告阿難：如是佛刹，華果樹木與諸眾生而作佛事。」

一見彼樹，可證無生，是正為「託事顯法生解」之玄旨。華果樹木，皆作佛事，亦復如是。

智解

觸目皆道

見念佛門・即見無盡

【六、藏教所攝】十玄門 (19/26)

(九) 十世隔法異成門。 (1/3)

此門表延促無礙。

以上八門橫示圓融之相。此是豎示。

十世者，過現未三世，每世又各有過現未三世，於是成為九世。九世互入，為一總世。總世與前九相合，而為十世。

此十世隔歷之法，同時具足顯現，是曰隔法異成。
(別異之法俱時成就，謂之異成。)

【六、藏教所攝】十玄門 (20/26)

(九) 十世隔法異成門。 (2/3)

晉譯《華嚴初發心功德品》曰：

「知無量劫即是一念，知一念即是無量劫。」

又《普賢行願品》曰：

「盡一切劫為一念」，「我於一念見三世」。
皆顯延促同時、三際一如之義。

故《大疏》曰：「若一夕之夢，翱翔百年。」

【六、藏教所攝】十玄門 (21/26)

(九) 十世隔法異成門。 (3/3)

本經之中，亦多顯此。

如〈大教緣起品〉云：

「能於念頃，住無量億劫。」

〈德遵普賢品〉云：

「於一念頃，徧遊一切佛土。」

又〈歌嘆佛德品〉云：

「於一食頃，復往十方無邊淨刹。」

同顯此第九玄門。

時間

夕夢百年

前後念佛・不異當念

【六、藏教所攝】十玄門 (22/26)

(十) 主伴圓明具德門。 (1/4)

橫豎萬法成為一大緣起，法法交徹；
故隨舉一法，其他一切法即伴之而緣起。
亦即舉一法為主，則其他一切法皆為伴，而赴於
此一法。更以他法為主，則餘法成伴而盡集之。
故一法圓滿一切法之功德。是名圓滿具德。

《大疏》云：「如北辰所居，眾星拱之。」

今本經以「發菩提心，一向專念」為宗，
以「十念必生願」為大願之本。專重持名念佛，
名具萬德，此一句佛號圓滿具足一切法之功德。
舉體是華嚴玄門圓明具德之義。……

【六、藏教所攝】十玄門 (23/26)

(十) 主伴圓明具德門。 (2/4)

經中〈三輩往生品〉云：

「乃至獲得一念淨心，發一念心念於彼佛。此人臨命終時，如在夢中，見阿彌陀佛，定生彼國，得不退轉無上菩提。」

此明淨心念佛一聲之無量不可思議功德。

又大願中有「聞名得福願」。

十方眾生以聞名故，「壽終之後，生尊貴家，諸根無缺。常修殊勝梵行。」

又有「聞名得忍願」，他方菩薩以聞名故，應時可獲一二三忍，證不退轉。

可證彌陀名號，妙德難思。

【六、藏教所攝】十玄門 (24/26)

(十) 主伴圓明具德門。 (3/4)

如東密《阿字觀》云：

「自阿字出一切陀羅尼。

自一切陀羅尼生一切佛。」

阿字主也。一切陀羅尼與一切諸佛皆伴也。

一字之中，主伴功德無量無邊，

是即圓明具德之玄意。……

【六、藏教所攝】十玄門 (25/26)

(十) 主伴圓明具德門。 (4/4)

《華嚴玄談》謂諸法何故事事無礙？
從唯心所現故。諸法之本原，非有別種，
唯自如來藏心緣起之差別法，故必有可和融之理。

《華嚴金獅子章》云：

「或隱或顯，或一或多，各無自性，由心迴轉，
說事說理，有成有立，名唯心迴轉善成門。」

唯心善成門，即主伴圓明具德門。……

主從

北辰眾星

念佛一法・帶無盡法

【唯心迴轉善成門】

華嚴宗古十玄門之一。

係就心而闡明緣起之根本，亦即一切諸法皆依如來藏自性清淨心建立，若善若惡，隨心所轉，故稱為唯心迴轉。

如以金獅子為例，金為本體，獅子喻現象，則金與獅子，或隱或顯，或一或多，各無自性，由心迴轉，說事說理，有成有立，此即**唯心迴轉善成門**。 ～《佛光大辭典》

（唯心）

（水波相即）

（信願持名・止惡行善）

【六、藏教所攝】十玄門 (26/26)

(十玄門・結語)

《華嚴》之獨勝，端在十玄。

今本經亦具，足證本經不異《華嚴》。

《華嚴》末後以十大願王導歸極樂。

今本經全顯淨宗，導引凡聖，同歸極樂。

故稱本經為中本《華嚴》誠有據也。

又據《要解》判小本曰：

「華嚴奧藏，法華秘髓，一切諸佛之心要，
菩薩萬行之司南，皆不出於此矣。」

且極樂不離華藏世界，彌陀即是毘盧遮那，
故判本經為圓教，誰曰不宜。……

十玄門之譬喻與念佛法門

十玄門	面向	譬喻	續法《圓通章疏鈔》
一、同時具足相應門	總體	海滴百味	依正功德・念佛便周
二、廣狹自在無礙門	空	尺鏡千里	遍周諸法・不離念佛
【諸藏純雜具德門】	(行)	(一行諸行)	(一心念佛・六度全攝)
三、一多相容不同門	理	一室千燈	一根念佛・六根都攝
四、諸法相即自在門	用	金與金色	念佛三昧・即一切法
五、隱密顯了俱成門	緣	片月晦明	正念佛時・餘門不現
六、微細相容安立門	相	琉瓶盛芥	此念佛門・一切齊攝
七、因陀羅網法界門	喻	兩鏡互照	五種念佛・互攝重重
八、託事顯法生解門	智	觸目皆道	見念佛門・即見無盡
九、十世隔法異成門	時	夕夢百年	前後念佛・不異當念
十、主伴圓明具德門	主	北辰眾星	念佛一法・帶無盡法
【唯心迴轉善成門】	(心)	(水波相即)	(信願持名・止惡行善)

雪廬老人淨土詩偈

做到事全理亦全
理持事念莫紛然
試看豆腐鄉人做
幾個曾經化學傳



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。