

11 《大乘無量壽經解》 德遵普賢第二之二

佛陀教育基金會 假日佛學院
2025 年 07 月 26 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

【參、正釋經義】

序分	通序 (證信序)	法會聖眾第一 德遵普賢第二	序如首 五官俱存
	別序 (發起序)	大教緣起第三	
正宗分	第四品至第四十二品		正宗如身 腑臟無闕
流通分	第四十三品至第四十八品		流通如手足 運行不滯

德遵普賢第二

標在家菩薩		又賢護等十六正士……而為上首		
咸共遵修普賢大士之德 讚歎德利	二德	初讚	實德	具足無量行願，安住一切功德法中
			權德	遊步十方，行權方便
		再讚	實德	入佛法藏，究竟彼岸
			權德	願於無量世界成等正覺…而現滅度
	二利	自利		得無生無滅……徧遊一切佛土
		利他		得佛辯才……皆度彼岸
	結歎		悉獲諸佛無量功德……不可思議	
總結眾成就		如是等諸大菩薩……悉共大會。		

【德遵普賢第二】 經文之二

願於無量世界成等正覺。捨兜率，降王宮，
棄位出家，苦行學道，作斯示現，順世間故。
以定慧力，降伏魔怨。得微妙法，成最正覺。
天人歸仰，請轉法輪。常以法音，覺諸世間。
破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。
調眾生，宣妙理，貯功德，示福田。
以諸法藥救療三苦。升灌頂階，授菩提記。
為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行。
成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念。

【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (1/3)

夏本	願於無量世界成等正覺。捨兜率，降王宮，棄位出家，苦行學道，作斯示現，順世間故。以定慧力，降伏魔怨，得微妙法，成最正覺。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	於無量世界現成等覺。處兜率天弘宣正法，捨彼天宮降神母胎…天人歸仰…棄國財位，入山學道……剃除鬚髮，端坐樹下。勤苦六年，行如所應……魔率官屬而來逼試，制以智力皆令降伏，得微妙法，成最正覺。
唐譯	願於一切世界之中成等正覺。又願生彼兜率陀天……於彼壽終降生右脇，見行七步，身處王宮厭諸欲境…捐捨國位踰城學道……六年苦行，能於五濁刹中作斯示見，順世間故……又見魔眾合圍將加危害，菩薩以定慧力，降伏魔怨，成無上覺。
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (2/3)

夏本	天人歸仰，請轉法輪。常以法音，覺諸世間。 破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。 調眾生，宣妙理，貯功德，示福田。 以諸法藥，救療三苦。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	釋梵祈勸，請轉法輪……常以法音，覺諸世間…… 摘裂邪網，消滅諸見；散諸塵勞，壞諸欲塹。 嚴護法城，開闢法門；洗濯垢污，顯明清白。 光融佛法，宣流正化。入國分衛，獲諸豐饒， 貯功德、示福田。現欣笑，以諸法藥，救療三苦。
唐譯	梵王勸請，轉於法輪……震大法雷，開悟一切…… 魔宮摧毀，怖波旬，破煩惱城，見網，能消一切。 遠離黑法，生諸白法。佛施食，或見能放千光。 為調眾生，宣揚妙理，見微微笑。
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (3/3)

夏本	<p>昇灌頂階，授菩提記。 為教菩薩，作阿闍梨，常習相應無邊諸行。 成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念。</p>
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	<p>顯現道意，無量功德，授菩薩記， 成等正覺，示現滅度，拯濟無極。 消除諸漏，殖眾德本，具足功德，微妙難量。 ……無量諸佛咸共護念。</p>
唐譯	<p>昇灌頂階，受菩提記，或成佛道，見入涅槃， 使無量有情皆得漏盡，成熟菩薩無邊善根。 ……為教菩薩，作阿闍梨，常習相應無邊諸行，</p>
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之二 (1/37)

上段末二句「入佛法藏，究竟彼岸。」

再讚大士之實德。今文及下文兩段，則再讚菩薩，普於十方，示現八相成道之殊勝權德。

「願於無量世界成等正覺」。

「願」者，誓願也。《法窟》曰：「於出世道慚求為願。」（慚者，念也，願也，故慚求同希求。）

又「世界」者，世指時間，界指空間。

《首楞嚴經》曰：「世為遷流，界為方位。」

汝今當知，東西南北、東南、西南、東北、西北、上下為界。過去、未來、現在為世。」

【德遵普賢第二】之二 (2/37)

「等正覺」見《唐譯》，是為新譯。

《魏譯》為等覺，是為舊譯。

等覺有二義：

一、等覺是菩薩之極位，將得妙覺之佛果。
其智慧功德，等似妙覺，故謂之等覺。

曇鸞大師曰：

「望於妙覺猶有一等，比下名覺，故名等覺。」

二、等覺即佛果。《往生論註》曰：「以諸法等，
故諸如來等。是故諸佛如來，名為等覺。」

又《智度論》曰：「諸佛等，故名為等覺。」

【德遵普賢第二】之二 (3/37)

《會疏》云：等覺有二義。

一、如來名等覺。二、一生補處位。

於是注經家於此經文，亦有兩說。

一謂，是住等覺位菩薩，於十方示現八相成道。

一謂，此乃果佛，從果向因，示現八相，
乃成佛後之力用。

總之，大覺妙用，不可思議，

似不必於此二者強執一說，不妨並存。

蓋因菩薩眾多，境界不一也。

【德遵普賢第二】之二 (4/37)

「捨兜率，降王宮，棄位出家，苦行學道……」
表八相成道。但其位不一，凡有五等。

《甄解》曰：「

一、如《華嚴賢首品》及《起信論》。

於十信滿位，示現八相。

《占察經》說四種作佛中，第一信滿作佛當之。

二、如《大集經》中，灌頂住菩薩

(十住滿位)能於無佛世界，示現八相。

《占察經》第二，解滿作佛當之。

【德遵普賢第二】之二 (5/37)

三、《仁王經菩薩教化品》明初地八相。

《占察經》第三，證滿作佛當之。

四、《入如來智德不思議經》明究竟地
(一生補處) 八相示現。

《占察經》第四，一切功德行滿成佛當之。

五、《華嚴不思議品》諸佛念念出生智。
此明佛後得智，出生八相示現也。

此五中，前四是因中示現。第五，佛後業用也。
斯經所明，若依諸師，多是第四(補處)作佛。

【德遵普賢第二】之二 (6/37)

若依今宗，此中無所屬，
以彌陀巧方便迴向所作故，因果共不可思議。
若強論之，或應在第五（佛後）之中焉。」

由上可見，示現八相成道之人，階位有五，
一般只知補處成佛所現。《甄解》則偏重為佛後。

諸說不妨並存，五位不妨齊有。
蓋十方來會之菩薩無量無邊，
其階位於平等中，亦不礙於差別也。

【五種作佛】

漸次作佛	依位	釋義
信滿作佛	十信	決定信諸法不生不滅，清淨平等，無可願求故
解滿作佛	十住	深解法性，知如來業無造無作，於生死涅槃不起二想，心無所怖故
證滿作佛	初地	以得無分別寂靜法智，及不思議自然之業，無求想故
行滿作佛	等覺	能除一切諸障，無明夢盡故。
佛後業用	妙覺	佛後得智，彌陀巧方便回向所作故

【德遵普賢第二】之二 (7/37)

又「八相成道」指本師釋迦與一切諸佛示現成道之通途。但諸經論因開合不同，所說亦異。

或說七相，乃至九相、十相。今說八相者，乃從經論之多數也。再者八相之中，內容亦不盡同。

《大乘起信論》謂八相為：

「一從兜率天下，二入胎，三住胎，四出胎，
五出家，六成道，七轉法輪，八入涅槃。」

但《四教義》則為：

「一從兜率天下，二託胎，三出生，
四出家，五降魔，六成道，七轉法輪，八入涅槃。」

【德遵普賢第二】之二 (8/37)

兩相對照，便知《四教義》是開《起信論》之「成道」為「降魔」與「成道」，合《起信論》之「入胎」與「住胎」於「託胎」。可見兩者，只是開合不同，內容無別。

《嘉祥疏》依《四教義》判《魏譯》之八相，甚合於今此會集本。故仍依之。經中「捨兜率」是第一相。「降王宮」是第二與第三兩相。「棄位出家，苦行學道」是第四相。「降伏魔怨」是第五相。「成最正覺」是第六相。「請轉法輪，常以法音覺諸世間」及以下諸句，是第七相。下段文中之「於此中下，而現滅度」是第八相。

【八相成道之開合】

大乘起信論	(天台)四教義	無量壽經
一、從兜率天下	一、從兜率天下	捨兜率
二、入胎	二、托胎	降王宮
三、住胎		
四、出胎	三、出生	
五、出家	四、出家	棄位出家，苦行學道…
六、成道	五、降魔	以定慧力，降伏魔怨
	六、成道	得微妙法，成等正覺
七、轉法輪	七、轉法輪	天人歸仰，請轉法輪…
八、入涅槃	八、入涅槃	於此中下，而現滅度

【德遵普賢第二】之二 (9/37)

「捨兜率」即第一相從兜率天降生也。

「兜率」或「兜術」、「睹史多」本是一名，譯音有異。其義為妙足，知足，喜足等。

乃欲界中第四天。內院現為彌勒大士之淨土。外院則為天眾欲樂之處。

《普曜經說法門品》云：

「其兜術天，有大天宮，名曰高幢。廣長二千五百六十里。菩薩常坐，為諸天人，敷演經典。」

《佛地論第五》云：「睹史多天，後身菩薩，於中教化。」後身菩薩即一生補處菩薩。

此世界過現未三世之補處大士，皆從此天降生。

【德遵普賢第二】之二 (10/37)

「降王宮」降生於王宮，
是中含攝第二相之托胎，與第三相之出生。
本師釋尊之托胎，如《因果經》云：
「於時摩耶夫人於眠寤之際，見菩薩乘六牙白象
騰空而來。從右脇入，身現於外，如處琉璃。」
至於出生則如《涅槃經》云：
「(節錄)從母摩耶而生。生已，即周行七步。」
周行者，乃指四維上下之十方。
《淨影疏》曰：「於十方各行七步，
示現丈夫奮迅之力，於十方獨出無畏。」
又《魏譯》曰：「從右脇生。」
《釋迦譜》亦云：「菩薩漸漸從右脇出。」

【德遵普賢第二】之二（11/37）

「棄位出家，苦行學道」。

此表「出家」之第四相。

《魏譯》甚詳，文曰：

「現處宮中，色味之間；見老病死，悟世非常。」

棄國財位，入山學道。

服乘白馬，寶冠纓珞，遣之令還。

捨珍妙衣，而著法服，薙除鬚髮。

端坐樹下，勤苦六年，行如所應。」

《普曜經》云：

「爾時太子日服一麻一麥。六年之中結跏趺坐。」

修習艱難勤苦之行。

【德遵普賢第二】之二 (12/37)

「作斯示現，順世間故。」

以上二句，出自《唐譯》。深顯《法華》玄旨。

《法華壽量品》云：

「一切世間天人及阿修羅，皆謂今釋迦牟尼佛，
出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，
得阿耨多羅三藐三菩提。然善男子，
我實成佛已來，無量無邊百千萬億那由他劫。

……自從是來，我常在此娑婆世界，說法教化。
亦於餘處，百千萬億那由他阿僧祇國，導利眾生。

.....

【德遵普賢第二】之二 (13/37)

如來見諸眾生，樂於小法，德薄垢重者，
為是人說，我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。

然我實成佛已來，久遠若斯。

但以方便教化眾生，令入佛道，作如是說。」

兩經合參，信知本師，作八相成道之種種示現，
只為隨順世間眾生之根機，行權方便，
普皆度脫而已。實則釋尊久已成佛。

【德遵普賢第二】之二 (14/37)

「以定慧力，降伏魔怨」。

此二句亦自《唐譯》。是第五相之降魔。

魔者，梵語魔羅之略稱。

此翻障礙，能為修道作障礙故。

又翻殺者，害人善故。又常行放逸，斷慧命故。

又翻惡者，多愛欲故。

魔類有四：淨影曰：

「一煩惱魔，謂貪瞋等，能害善法。

二陰魔，謂五陰身，共相摧滅。

三者死魔，能壞命根。四者天魔，好壞他善。」

今經所降伏者指天魔。

【德遵普賢第二】之二 (15/37)

如《婆沙論》云：

「(節錄)菩薩昔居菩提樹下，初夜魔女來相媚亂……中夜魔軍總來逼惱。……須臾覺察即入慈定，令魔兵眾摧敗墮落。」

又《西域記》云：「集諸神眾，齊整魔軍。治兵振旅，將脇菩薩。……菩薩於是入大慈定。凡厥兵仗，變為蓮花，魔軍怖駭，奔馳退散。」以上均表菩薩定力。

又《智度論》云：

「菩薩智慧力故，大破魔軍。」則顯菩薩慧力。是故經云：「以定慧力，降伏魔怨。」怨指怨家。

【德遵普賢第二】之二 (16/37)

「得微妙法，成最正覺。」
此二句是第六相成道之義。

「微妙」者，《維摩經》曰：

「微妙是菩提，諸法難知故。」

菩提者佛之知見，亦即實際理體，當人自性。

經云：「非是語言分別之所能知。」

故云微妙難知，與「微妙是菩提」也。

又《淨影疏》曰：

「理是妙法，由得此法，故成正覺。」

理指實際理體，故亦同於上經。

又《長阿含經》曰：「如來大智，微妙獨尊。」

【德遵普賢第二】之二 (17/37)

綜上而言，「得微妙法」者，即契世尊之佛智，入實相之妙理，證正真之菩提。故成正覺。

正覺者，如來之實智。故成佛曰成正覺。

「最正覺」者，崇顯佛覺之無上圓滿究竟。

如《釋迦譜》曰：

「得無上正真之道，為最正覺。」

《會疏》曰：

「覺之中為最極，故云成最正覺」。

成最正覺即究竟成佛。

【德遵普賢第二】之二 (18/37)

「天人歸仰，請轉法輪」暨以下諸句，為第七相。
天人者，天道中人。歸者歸敬，仰者欽仰。

《智度論》云：

「今是釋迦文佛得道後，五十七日寂不說法。

自言，『我法甚深，難解難知。

一切眾生縛著世法，無能解者。

不如默然入涅槃樂。』

是時諸菩薩及釋提桓因、梵天王諸天，

合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。

佛時默然受請，到波羅奈鹿林中轉法輪。」

【五十七日寂不說法】

《大智度論》卷7 <1 序品>：

「釋迦文尼佛，得道後**五十七日寂不說法**；
自言：『我法甚深，難解難知！一切眾生縛著
世法，無能解者；不如默然入涅槃樂。』」

《新華嚴經論》卷6：

「第一如力士經說，佛初成道一七日思惟已，即
於鹿園說法。……三七日……六七日……七七日
……八七日……第七如大智度論，**五十七日方說**
法……一年……第九依今唐朝藏法師判，如來成
道，定經一七日後，方說華嚴經。……

【德遵普賢第二】之二 (19/37)

又《法華經》云：

「爾時諸梵王，及諸天帝釋，護世四天王，及大自在天，並餘諸天眾，眷屬百千萬，恭敬合掌禮，請我轉法輪。」

「法輪」者，指佛之教法，演說佛之教法，稱為轉法輪。輪者，轉輪聖王之輪寶，回轉四天下，碾摧諸怨敵。故以譬喻佛之教法，亦流轉一切眾生界，破除諸煩惱。

《法華文句》云：

「轉佛心中化他之法，度入他心，名轉法輪。」

嘉祥師云：「自我至彼，故稱為轉。」

【德遵普賢第二】之二 (20/37)

又《探玄記》解法輪曰：

「法是軌持義。通有四義：謂教、理、行、果。

輪是所成。義亦有四：

一圓滿之義，以離缺減故。

二是具德義，以轂輻輶等，悉皆具故。

三有用義，謂摧輶惑障故。

四轉動之義，謂從此向彼，即從佛至眾生；
亦從彼向此，即從眾生至佛果。」

【法輪具德・轂輻輶喻】

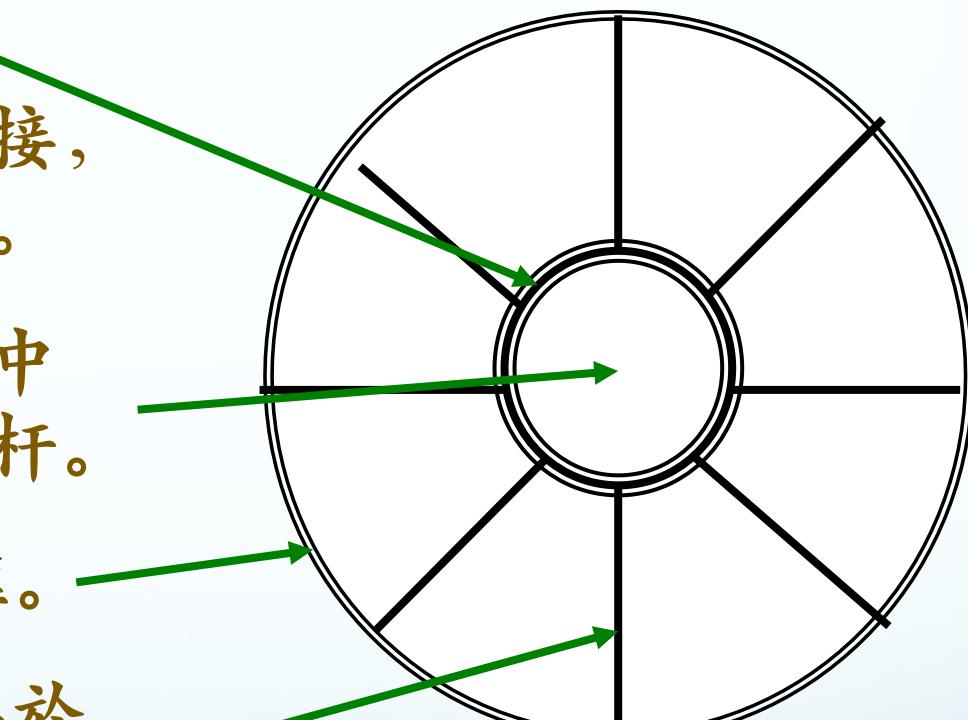
【轂】 《×^}

車輪的中心部位，
周圍與車輻的一端相接，
中有圓孔，用以插軸。

【軸】 輪軸，即貫於轂中
持輪旋轉的圓柱形長杆。

【輶】 ×尤^ 車輪的外框。

【輻】 □×^ 車輪中湊集於
中心轂上的直木。



【德遵普賢第二】之二 (21/37)

「常以法音，覺諸世間」。從此句下，直至
「於此中下，而現滅度」以前，亦皆是第七轉法輪之相。

「法音」者，廣指如來教法，不局限於言語音聲，
蓋世尊說法，乃塵說，刹說，熾然說，無間說，
說時說，默時亦說。不但有情說，無情亦說。
故不宜以法音限於世尊之言教也。

「世間」者，羅什大師曰：「世間者，三界也。」
即欲界、色界、無色界也。世尊受請後，
廣演一代大小權實偏圓諸法，覺醒三界一切眾生，

故曰「常以法音，覺諸世間」。

此是轉法輪之總相。

【德遵普賢第二】之二 (21/37)

「破煩惱城」（見《唐譯》）。

「煩惱」者，貪瞋癡等，煩心惱身，故名煩惱。

又貪、瞋、癡、慢、疑、身見、邊見、邪見、見取、戒取十種，稱為十煩惱。

天臺宗以見思、塵沙、無明三惑稱為三煩惱。

《智度論》曰：「煩惱者，能令心煩，能作惱故。」

「城」者，城堡也。

佛演妙法，摧「破」眾生身心中煩惱之堡壘，故曰：「破煩惱城」。

【德遵普賢第二】之二 (22/37)

「壞諸欲塹」。

《淨影疏》曰：

「愛欲之心，深而難越，故說為塹，教斷令壞。」

《甄解》曰：

「『壞諸欲塹』者，捨欲心。愛欲是諸苦之本。

欲流深廣，眾生漂溺之而難度，說以為塹。

《字苑》云：『塹，繞城長水坑也。』

佛法劍，截欲塹，令散壞也。」

【德遵普賢第二】之二 (23/37)

「洗濯垢汚，顯明清白」。《合讚》曰：
「見愛煩惱，譬如垢污，空慧能除，亦如洗濯。」
「除邪顯正，故曰顯明。以護法城，所以清白；
超諸毀謗，故云清白。」

文中之「法城」，指智斷之果。

如《合讚》曰：「智斷之果，謂之法城。」

《嘉祥疏》曰：「遣除迷垢，故云洗濯」，
「無相之解，是無漏明，故云清白。」

又《甄解》曰：「洗濯垢污，顯明清白，是澍雨德。
雨有能洗物垢汙，能顯清白體之德。
如來法輪洗濯塵勞垢汙，開顯本有淨體也。」

【德遵普賢第二】之二 (24/37)

以上《嘉祥》《甄解》兩疏中，
清白之解，優於《合讚》。

綜上諸解，故知「清白」者，
智斷之果也，無漏之明也，本有淨體也。

若融通禪門，則「洗濯垢污」，即「迥脫根塵」。
「顯明清白」，是「靈光獨耀」。

會歸淨宗，則「都攝六根」，是「洗濯垢汙」。
「淨念相繼」，「自得心開」，是「顯明清白」。
蓋「一聲佛號一聲心」，念佛即是始覺合本也。

【德遵普賢第二】之二 (25/37)

「調眾生，宣妙理。」

調者，和也。眾生者，一切有情也。

宣者，示也。妙理者，實相之理體，

亦即《法華》「佛之知見」也。

開佛知見，示佛知見，乃「宣妙理」也。
令一切有情，悟佛知見，入佛知見，乃「調眾生」也。

調和琴弦，以發正音，調和眾生，令契中道。

淨土法門，是佛知見。持名念佛，即從容中道。

【德遵普賢第二】之二 (26/37)

「貯功德，示福田。」

「貯」者積也。「福田」者，夫世間種稻之田，稱為稻田，以之為喻，為眾生植福之所稱為福田。

《淨影疏》曰：

「貯積多德，名貯功德。現受物供，故名為示。生世福善，如田生物，故云福田。」

《甄解》曰：

「福田者，供養如來，所施雖少，獲福宏多。猶如良田，所種雖少，收實甚多（《菩薩本行經》）所以佛為福田，貯無上功德故也。」

【德遵普賢第二】之二 (27/37)

以上諸釋，皆與今經相契。

又《俱舍論》有四福田：

一、趣田，畜生也。

二、苦田，貧窮困苦之人也。

三、恩田，父母等也。

四、德田，三乘之賢聖也。

是為廣義之福田。

【德遵普賢第二】之二 (28/37)

「以諸法藥，救療三苦」。

諸佛度生，應病與藥。

藥喻如來妙法，病喻眾生疾苦。

如《涅槃》曰：「度眾生故，為說無上微妙法藥。」

「三苦」者：

一、苦苦，由苦事之成，而生苦惱者。

二、壞苦，由樂事之去，而生苦惱者。

三、行苦，行者，遷流之義。不苦不樂事

由一切之遷流無常，而生苦惱者。

【德遵普賢第二】之二 (29/37)

《嘉祥疏》云：

「三有之苦（即三界生死），故云三苦。」

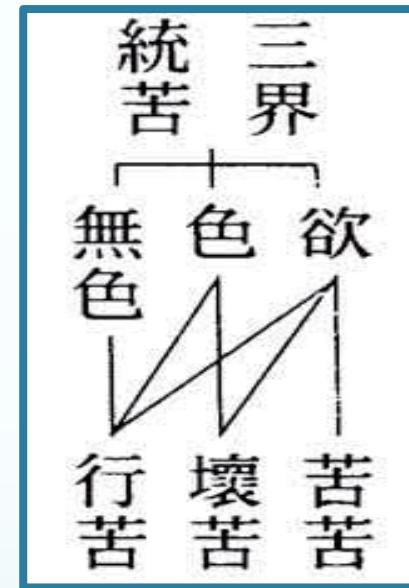
《甄解》謂「祥釋為穩」
(指嘉祥師之釋更為穩妥)。

蓋除三有生死之苦，更合淨宗之旨。

《甄解》釋經文曰：

「如來大醫王，能知其病，
應病與藥，治三有之苦。」

病有眾多，法藥亦多，故云諸法藥。」



【德遵普賢第二】之二 (30/37)

「升灌頂階」（見《唐譯》）。

「階」者位也。「灌頂」者，印度古代國王即位時，取四海水，灌於王頂。密教同之，有灌頂法。

灌頂有多種，簡言之，則為二種：

一、結緣灌頂。行人乞法，為結佛緣，引入灌頂壇，授以本尊之印與真言，此後行人即可依教隨分修習，是為結緣灌頂。

二、受職灌頂。

於如法積行之士，傳受秘法，而作灌頂。得灌頂已，堪受師位，於密法中作阿闍黎，是為受職（或傳教）灌頂。

【德遵普賢第二】之二 (31/37)

上乃粗分。

若詳論之，則在上述二者之間，
尚有常行之四種灌頂：

- (一) 瓶灌，得修習生起次第之自在。
- (二) 密灌，得修氣脈明點之自在。
- (三) 慧灌，得具菩提心訣之修持自在。
- (四) 大手印灌，得修大手印道之自在。

密教重傳承，未經灌頂，不得擅自修習，
經軌亦不得擅閱。

【德遵普賢第二】之二 (32/37)

又灌頂復有初位與後位之別。

初位者，如《大日經疏十五》曰：「（下文略有刪節）譬如世間刹利之種，欲紹嗣其位，令王種不斷故，為其嫡子而作灌頂。取四大海水，以四寶瓶盛之…。水令流注太子之頂。灌此水已，大聲三唱：『汝等當知，太子已受位竟，自今以後，所有教敕皆當奉行……。』

今如來法王，亦復如是。

為令佛種不斷故，以甘露法水而灌佛子之頂。……從此以後，一切聖眾咸所敬仰，亦知此人畢竟不退於無上菩提，定紹如來法王之位。」以上就行人初位而釋。

【德遵普賢第二】之二 (33/37)

至於後位，則如《秘藏記》曰：

「菩薩初地乃至等覺，究竟遷佛果時，諸佛以大悲水灌頂，即自行圓滿，得證佛果，是頂義也。」

又《秘藏記鈔七》曰：

「灌者，大悲護念義。頂者，佛果最頂義。諸佛護念，令至佛頂住，皆名灌頂也。」

今經云「升灌頂階」，對與會大士而言，乃指後位。
若指教導眾生，則受灌者是初位。

【德遵普賢第二】之二 (34/37)

「授菩提記」（見《唐譯》）。

「授」者，付與之義。

「記」者，記識之義，亦即懸記之記。

佛對發大心之眾生，授與當來必定作佛之記，稱為授記。

憬興云：「聖說當果（指當來之果），

令識因利（指因地之利），故云授記。」

蓋言佛為預說當來成佛之果，

令行人識其當下自因之利。

令知現在菩提之因，定得成佛之果，故云授記。

經中「授菩提記」表與會大士均蒙授記，定當作佛。

復指是諸大士廣為眾生授記作佛。

【德遵普賢第二】之二 (35/37)

「為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行」

(見《唐譯》)。阿闍黎譯為教授，又譯軌範師，乃軌範正行，為僧師範者之尊稱。通指教授善法之師。

今經承「升灌頂階」而言，

乃專指真言阿闍黎，又稱金剛阿闍黎，

乃紹承金剛薩埵祖位，作傳法灌頂者之稱號。

「相應」者契合之義。如三密相應與境智相應等。

【德遵普賢第二】之二 (36/37)

密宗以三密相應之旨為主，
為令眾生身口意三業頓契如來三密，
故即身成佛。故密宗亦稱相應宗。

此四句與前「升灌頂階」二句，
深表密淨不二之旨，
表會中諸大士，為宏密乘，
乃教導諸菩薩，成為金剛阿闍黎，
故本身恆常修習無量無邊相應之行。

【相應諸行】 (1/2)

【瑜伽】，梵語yoga，意譯「相應」。
即依調息等方法而攝心，使與正理等相應之狀態。
此語古時見用於《吠陀》及奧義書時代，
依調息等觀行法而觀「梵我一如」之理，
以與梵結合，此即稱為瑜伽。
其後佛教亦採用此法，以為總攝修心、修慧之法門；
而在佛教各派中，以印度瑜伽行派及我國唯識宗
較常使用此詞。依《解深密經》所述，以止觀為主
之一切觀行，即稱為瑜伽。

【相應諸行】 (2/2)

《成唯識論述記》卷二（本）說

「相應」有五義：

- (1)與境相應：謂不違一切法之自性故。
- (2)與行相應：謂與定慧等行相應。
- (3)與理相應：謂安立、非安立等二諦之理。
- (4)與果相應：謂能得無上菩提果。
- (5)與機相應：謂得果既圓，利生救物，
 赴機應感，藥病相應。

此說亦是承襲上述《瑜伽師地論釋》之說。
～《中華佛教百科全書》

【德遵普賢第二】之二 (37/37)

「成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念」。

「善根」者，身口意三業之善，固不可拔，謂之根。
又善能生妙果，出生餘善，故謂之根。

「護念」者，保護憶念也。

《會疏》曰：「護謂覆護，念謂記念。」

《淨影疏》曰：「護使離惡，念令增善。」

故知此兩句綜讚會中諸大士，遵修普賢之德，
使餘菩薩無邊善根皆得成熟，故無量諸佛悉皆護念。

【善根】 (1/2)

善之根本，又稱善本、德本。

指能生出善法的根本。

將善以樹根為喻，故名善根。

如依《俱舍論》所說，

則善根是指行者入見道位時，能生無漏智的根本。

《入阿毘達磨論》卷1：

「善根有三種：一、無貪，是違貪法；

二、無瞋，是違瞋法；

三、無癡，是違癡法，

即前所說慧為自性。

【善根】 (2/2)

如是三法是善自性，
亦能為根，生餘善法，故名善根。」

此三者稱為「三善根」，為善之自性，
亦為對治「三不善根」之三種心所。

～《中華佛教百科全書》

印順《寶積經講記》卷2：

「約根本說，菩提心是大乘善根。
約差別說，一切善根是大乘善根。」

【德遵普賢第二】 經文之三

諸佛刹中，皆能示現。譬善幻師，現眾異相。
於彼相中，實無可得。此諸菩薩，亦復如是。
通諸法性，達眾生相。供養諸佛，開導羣生。
化現其身，猶如電光。裂魔見網，解諸纏縛。
遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。
善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度。

【德遵普賢第二】之三 會譯對照 (1/2)

夏本	諸佛刹中，皆能示現。譬如善幻師，現眾異相。 於彼相中，實無可得。此諸菩薩，亦復如是。 通諸法性，達眾生相。供養諸佛，開導羣生。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	遊諸佛國，普現道教，其所修行，清淨無穢。 譬如幻師，現眾異像，為男為女，無所不變， 本學明了，在意所為。此諸菩薩，亦復如是…… 通諸法性，達眾生相，明了諸國，供養諸佛。
唐譯	如是諸佛刹中，皆能示見。譬如幻師，善知幻術， 而能示見男女等相，於彼相中，實無可得。 如是如是，諸菩薩等善學無邊幻術功德故…… 一切群生普皆饒益……亦常發趣供諸如來。
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之三 會譯對照 (2/2)

夏本	化現其身，猶如電光。裂魔見網，解諸纏縛。 遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。 善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	化現其身，猶如電光，善學無畏，曉了幻法。 壞裂魔網，解諸纏縛。超越聲聞、緣覺之地， 得空、無相、無願三昧。 善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度，
唐譯	見種種身，猶如影像，善學因陀羅網能破魔網， 壞諸見網，入有情網，能超煩惱眷屬及魔侶魔人。 遠出聲聞、辟支佛地，入空、無相、無願法門， 而能安住方便善巧。初不樂入，二乘涅槃，
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之三 (1/27)

上一段文，續演轉法輪之第七相。

本品名為德遵普賢，正表經中普賢位列上首之義。蓋本經為圓教，從果起因，故先普賢，而次文殊。

普賢表行，文殊表智。

無智則不能起行，故復當標顯文殊，

如《無量壽經起信論》曰：

「不度文殊智海，難入普賢行門。以不能了知自心，一念頓圓，平等正性，凡聖共有，一際無差。」

【德遵普賢第二】之三 (2/27)

以不了故，所有願行悉不具足。何以故？
心外起修，即成有漏。**以無邊功德，不外自心。**
隨順真如，修一切法，則能具足無邊功德。」

是故從「諸佛剎中，皆能示現」以下，
標顯文殊智德。例如

「譬善幻師，現眾異相，於彼相中，實無可得」等，
俱表從文殊妙智，圓滿普賢勝行。

【德遵普賢第二】之三 (3/27)

「諸佛刹中」，以下共八句，顯會中菩薩智德。文中「諸佛刹中，皆能示現」（見《唐譯》），表諸大士普門示現之德，不但於此國土示現八相，亦於十方世界普現八相。

「幻師」譬喻也。《智度論》曰：「西方有幻術人，一切皆能化現，宮殿城郭廊宇，結巾為兔，豎帶為蛇，種種變現等。」

故今借術者之幻化，以喻大士之普門示現。故曰：「譬善幻師，現眾異相。」

【德遵普賢第二】之三 (4/27)

下曰：「於彼相中，實無可得。」（見《唐譯》），因實知是幻，故於幻不迷。

如《寶積經》中學幻天子說偈讚佛曰：
「如幻師作幻，自於幻不迷，以知幻虛故，佛觀世亦然。」

亦正如《圓覺經》曰：「知幻即離」，「離幻即覺」。故於幻相，無著無得。文中盛讚大士之權實二德。「皆能示現」是權德，「實無可得」是實德。

會中諸大士，皆圓具此權實二德，故云：「此諸菩薩，亦復如是。」

【德遵普賢第二】之三 (5/27)

「通諸法性，達眾生相」。

「法性」，又名實相、真如、法界、涅槃、實際等。
「性」者體也。一切法之自體，名為法性。

如《起信論義記》曰：

「法性者，明此真體普遍義。…通與一切法為性。」

又《唯識述記》曰：

「性者體也。一切法體，故名法性。」

又《大乘義章一》曰：「法之體性，故云法性。」

故知法性乃萬法之體，在染在淨，

在有情數，在無情數，其性無有改變，故名法性。

【德遵普賢第二】之三 (6/27)

又法性即是真如。亦即實相。

《嘉祥法華疏五》曰：

「法性即是實相，三乘得道，莫不由之。」

又《止觀一》曰：

「法性名為實相。尚非二乘境界，何況凡夫。」

華嚴宗謂真如有不變與隨緣二義。

以隨緣義，變造一切諸法，故稱真如為法性；
又以不變故，雖隨緣變造染淨、有情與無情
種種萬法，而真如不改不變。

例如水變為波，而不變失水之性。

【德遵普賢第二】之三 (7/27)

法性真如，純善無染，
唯以緣有染淨，而所變之法有染淨之別。

又《會疏》曰：

「菩薩有二種智，能為一切修行本。何者為二：

一謂**如理智**，能照諸法本性，不一不異，
不生不滅，是名**通諸法性**。

二謂**如量智**，能照眾生殊相，迷悟凡聖各異，
是名**達眾生相**。」

故「通諸法性」是**根本智**，
「達眾生相」是**差別智**。

【德遵普賢第二】之三 (8/27)

「供養諸佛」。

供養有二：一、財供養，供養香花飲食等財物。

二、法供養，如說修行利益眾生。

又分三種 (一) 利供養，奉香華飲食等也；

(二) 敬供養，讚歎恭敬也；

(三) 行供養，受持修行妙法。

《甄解》曰：

「能遊無量佛土，興供養雲，故云供養諸佛。」

「開導羣生」。

如《維摩經》曰：「雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化於群生。」是名「開導羣生」。

【德遵普賢第二】之三 (9/27)

「化現其身，猶如電光」。

《唯識論十》云：「神力難思，故能化現」。
諸大士為度眾生，化作種種身形。

行動之速，似閃電光。

菩薩能於一念之頃，普至十方國土，上供下度。
平等普照，亦無優劣親疏、物我彼此之分。

《會疏》曰：「電光有四義：
一速疾義，二破闇義，三不住義，四無分別義。」

【德遵普賢第二】之三 (10/27)

菩薩一念一時，普至十方世界，
上供養諸佛，下利益眾生，
無有出入前後相，如電速疾。

菩薩能照諸佛會。能破眾生闇，如電破闇。
菩薩能化無量身應現微塵刹，無有住處，
無有朕迹，如電激空中，無所從來，去無定迹。
菩薩平等，無有先此後彼等分別心，
如電光照物，無彼此先後分別。」

(上云菩薩一念，普至十方。
故其神速，超過光速無量億倍。)

【德遵普賢第二】之三（11/27）

「裂魔見網」。

「裂」者，破也。「魔」者，《智度論》曰：
「奪慧命，壞道法功德善本，是故名為魔。」
「見」者，指思慮、推求、決定等，包括正邪。

《止觀五》曰：

「一切凡夫，未階聖道，介爾起計，悉皆是見。」

又《大乘義章五》曰：「推求說之為見。」

此上是廣義，凡有思慮、計較、分別、
推求等等，悉名為見。

又《止觀十》曰：「作決定解，名之為見」，
此義較狹，唯指具決定性之知解。

【德遵普賢第二】之三（12/27）

見有邪、正。有無、斷常等見，皆是邪見。

「魔見網」者，邪見參差交絡，令人難於脫離，譬如羅網，故云邪見網。

《華嚴經》曰：「我慢溉灌，見網增長。」

又《智度論十一》曰：

「是人邪見網，煩惱破正智。」魔見網，即邪見網。

《智度論八》曰：「有念墮魔網，無念則得出。」

可見起心動念皆墮魔網，
惟有淨念相繼，無念而念，方得出離也。

【德遵普賢第二】之三 (13/27)

「解諸纏縛」。

「纏」者，繞也。「縛」者，捆也，繫也。

依憬興師意，「纏縛者即八纏三縛」

(餘諸家多謂十纏四縛。今取憬興說)。

八纏者：一無慚。二無愧。三嫉。四慳。
五惡作。六睡眠。七掉舉。八惛沈。

三縛者，貪瞋癡也。

《淨影疏》曰：

「亦可一切諸煩惱結，通名纏縛。菩薩教人斷離，名解。」

上二句，表會中諸菩薩以「通諸法性，達眾生相」，
具根本智及差別智，故能為眾生破魔見網，令離邪業。

能為有情解諸纏縛，令離煩惱。

【德遵普賢第二】之三（14/27）

「遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。」

（見《唐譯》）。此二句重歎會中大士之實德。

所覺殊勝，遠超聲聞與辟支佛之地。

「聲聞」者，佛小乘法中之弟子，聞佛之教，

悟四諦法之理，斷見思二惑，

出分段生死，而入於涅槃者。

《淨影疏》曰：「如來所說言教名聲。

餐（義同聞）聲悟解，故曰聲聞。」

「辟支佛」者，辟支為梵語，此翻為因緣；

佛者覺義。故舊譯辟支佛為緣覺，新譯為獨覺。

【德遵普賢第二】之三（15/27）

據《大乘義章》云：緣覺有二解：

一觀十二因緣，斷惑證真，從緣得覺，故名緣覺。

二因見風動樹等等外界事相之緣，而得覺悟，曰緣覺。

天臺一家更區分此二名曰：

出有佛世，觀十二因緣而得悟者，為緣覺。

出無佛世，觀風吹樹動、葉落花飛之外緣
而成道者，為獨覺。

上之聲聞、辟支佛二乘，均為佛弟子中之下根。

今諸大士，遠超於此。

【德遵普賢第二】之三（16/27）

如《甄解》曰：

「二乘雖得三空門，唯沈偏空。

菩薩不然，能達幻網，得平等法；
故雖住三空門，而不住無為，不住有為；
故能行聲聞，能行緣覺，而超越聲聞、緣覺之地。」

又《大寶積經·善德天子會》說：

「以聲聞法教化眾生，故我是聲聞。」

「以辟支佛法化益眾生，故我是辟支佛也。」

「以大悲法教化眾生，故我是菩薩。」

【德遵普賢第二】之三（17/27）

於一切法得解脫，一切無礙故。

從所化眾生，或以聲聞法化益，

或以辟支佛法化益，

或以菩薩法化益；

故我是聲聞，我是緣覺，我是菩薩也。」

此明諸大士善巧方便，雖隨機度生，示現二乘，而離聲聞、辟支佛之相，故云「遠超」。

又文中「**地**」者，乃位也，界也。

【德遵普賢第二】之三 (18/27)

「空、無相、無願」者，

《淨影疏》曰：

「眾生及法，悉無自性，故名為空。」

乃至因緣，相亦不有，說為無相。

此離所取，遠離妄想能取之心，故曰無願。」

又《智度論》云：

「無願故不造生死之業，亦名無作。」

又云：「觀諸法空，是名空。」

於空中不可取相，是時空轉名無相。

無相中不應有所作，為三界生，

是時無相轉名無作（即無願）。」

【德遵普賢第二】之三 (19/27)

譬如，城有三門，
一人身不得一時從三門入，若入則從一門。

諸法實相是涅槃城，城有三門：空、無相、無作。

若人入空門，不得是空，亦不取相，
是人直入，事辦，故不須二門。

若入是空門，取相得是空，
於是人不名為門，通途更塞。
若除空相，是時從無相門入。

若於無相相，心著生戲論，
是時除取無相相，入無作門。」

【德遵普賢第二】之三 (20/27)

蓋謂空、無相、無願，喻如門。

由此法門，契入諸法實相之涅槃城。

若人從空門入，亦不見空相，便直入涅槃城。

若得空相則不能入。若除空相，即可從無相門入。

倘著於無相之相，即無相相，亦不能入。

須除此無相相，便從無作（即無願）門直入此城。

故曰：「入空、無相、無願法門。」

【三解脫門・空、無相、無願】(1/2)

空、無相、無願三昧。通於有漏、無漏。

其無漏者，為入涅槃解脫之門，故稱三解脫門；
有漏者即三三昧。《法界次第》中云，
若以「有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧」
釋者，即是有漏三三昧。

若無漏三解脫門，諸經論對此三次第頗有異說，

【三解脫門・空、無相、無願】(2/2)

約修入 之次第	依終成本末 之次第	依所空之體相 用等明其次第
3.後說空門 令其契證	1.空為眾德之本 菩薩先觀之 故先明空	1.先說空門 空諸法體
2.次說無相 令求涅槃	3.由證空義不見生死 便與涅槃無相相應 故第三宣說無相	2.次說無相 空諸法相
1.先說無願 令厭生死	2.由見空故 不見生死可以貪求 故次說無願	3.再說無作 空諸法用

三解脫門・延伸會通

三解脫門	三法印	三性	三無性
空解脫門	諸法無我	徧計所執性	相無性
無願解脫門	諸行無常	依他起性	生無性
無相解脫門	涅槃寂靜	圓成實性	勝義無性

【德遵普賢第二】之三 (21/27)

「善立方方便，顯示三乘」。

方者，方法。便者，使用。

《法華文句》曰：「方者，法也，便者用也。」

《法華玄贊》曰：「施為可則曰方。善逗機宜為便。」

《法華義疏》曰：

「方便是善巧之名，善巧者，智之用也。」

《大集經》曰：

「能調眾生，悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」

【德遵普賢第二】之三 (22/27)

又《會疏》曰：

「《維摩經》云：『智度菩薩母。方便以為父。』
達空無相是大智。隨宜施設名方便。

方便有二種：

一、深解空而不取相受證。

二、以實相理深莫能信受，要須方便誘引群生，
令其漸悟。其德廣大，
不二乘（即非二乘）所能為，故言善立」。

【德遵普賢第二】之三 (23/27)

「三乘」者，乘者車也。

《四教儀集註》曰：

「乘以運載為義，運出三界，歸於涅槃。」

又喻如運載工具，使人乘之各到其果地。

《法華》以羊、鹿、牛之三車，喻小中大三乘。
小者，聲聞乘。中者，緣覺乘。大者，菩薩乘。

《法華譬喻品》曰：

「如來有無量智慧、力、無所畏諸法之藏，能與一切眾生大乘（指一佛乘）之法，但不盡能受。舍利弗，以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。」

【德遵普賢第二】之三 (24/27)

又《法華文句》曰：

「方便者，門也。……

為真實作門，真實得顯，功由方便。」

依此釋，則小乘為入大乘之門，故謂之方便教，又三乘為通於一乘，故亦名方便教。

以上經論，正顯「善立方便，顯示三乘」之旨。

(上第七相轉法輪竟。)

【四種方便】

《無量壽經義疏》卷1：

善立方便，是化他智。方便之義，汎論有四：

一進趣方便。如見道前七方便等，
進趣向果，故名方便。

二施造方便。如十波羅蜜中方便波羅蜜，
巧修諸行，故曰方便。

三權巧方便。如二智中方便智等，
權巧攝物，故名方便。

四集成方便。諸法同體，巧相集成，故曰方便。

【德遵普賢第二】之三 (25/27)

(「中下」據《魏譯》磧砂藏本與高麗藏本)

此是八相成道中之第八般涅槃相。

涅槃舊譯為「滅度」，新譯為「圓寂」。

「滅度」者，滅生死之因果，渡生死之瀑流。

《涅槃經》曰：「滅諸煩惱，名為涅槃。」

「離諸有者，乃為涅槃。」

又《賢首心經略疏》：「涅槃，此云圓寂。」

謂德無不備稱圓，障無不盡曰寂。」

【德遵普賢第二】之三 (26/27)

又《甄解》曰：

「義充法界，德備恆沙為圓。」

體窮真性，妙絕相累為寂。」

上之經論，表法身大士專志佛果，不住灰滅；
但為饒益中下二乘，善巧方便，而示現入滅之相。

如《法華壽量品》曰：

「若佛久住於世，薄德之人，不種善根，
貧窮下賤，貪著五欲，入於憶想妄見網中。
若見如來常在不滅，便起憍恣而懷厭怠，
不能生難遭之想、恭敬之心。……
是故如來雖不實滅，而言滅度。」

【德遵普賢第二】之三 (27/27)

非滅現滅，故云「示現」。

作此示現，為度中下之機故。

若是上根，則見如來無所從來，亦無所去，
本離生滅，何有涅槃。

是故隋智者大師讀《法華藥王品》，
親見靈山一會，儼然未散。

雪廬老人淨土詩偈

散亂持名少善根

空將福報得溫存

暫時放下人間事

方入涅槃不二門



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。