

# 11 《大乘無量壽經解》 德遵普賢第二之二

佛陀教育基金會 假日佛學院  
2025 年 07 月 26 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

# 【叅、正釋經義】

序分	通序 (證信序)	法會聖眾第一	序如首 五官俱存
		德遵普賢第二	
	別序 (發起序)	大教緣起第三	
正宗分	第四品至第四十二品		正宗如身 腑臟無闕
流通分	第四十三品至第四十八品		流通如手足 運行不滯

# 德遵普賢第二

標在家菩薩					又賢護等十六正士……而為上首
咸共遵修普賢大士之德	讚歎德利	二德	初讚	實德	具足無量行願，安住一切功德法中
				權德	遊步十方，行權方便
			再讚	實德	入佛法藏，究竟彼岸
				權德	願於無量世界成等正覺…而現滅度
		二利	自利		得無生無滅……徧遊一切佛土
			利他		得佛辯才……皆度彼岸
		結歎			悉獲諸佛無量功德……不可思議
		總結眾成就			

## 【德遵普賢第二】 經文之二

願於無量世界成正覺。捨兜率，降王宮，  
棄位出家，苦行學道，作斯示現，順世間故。  
以定慧力，降伏魔怨。得微妙法，成最正覺。  
天人歸仰，請轉法輪。常以法音，覺諸世間。  
破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。  
調眾生，宣妙理，貯功德，示福田。  
以諸法藥救療三苦。升灌頂階，授菩提記。  
為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行。  
成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念。

# 【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (1/3)

夏本

願於無量世界成等正覺。捨兜率，降王宮，棄位出家，苦行學道，作斯示現，順世間故。以定慧力，降伏魔怨，得微妙法，成最正覺。

漢譯

(無)

吳譯

(無)

魏譯

於無量世界現成等覺。處兜率天弘宣正法，捨彼天宮降神母胎…天人歸仰…棄國財位，入山學道……剃除鬚髮，端坐樹下。勤苦六年，行如所應……魔率官屬而來逼試，制以智力皆令降伏，得微妙法，成最正覺。

唐譯

願於一切世界之中成等正覺。又願生彼兜率陀天……於彼壽終降生右脇，見行七步，身處王宮厭諸欲境…捐捨國位踰城學道……六年苦行，能於五濁剎中作斯示見，順世間故……又見魔眾合圍將加危害，菩薩以定慧力，降伏魔怨，成無上覺。

宋譯

(無)

# 【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (2/3)

夏本

天人歸仰，請轉法輪。常以法音，覺諸世間。  
破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。  
調眾生，宣妙理，貯功德，示福田。  
以諸法藥，救療三苦。

漢譯

(無)

吳譯

(無)

魏譯

釋梵祈勸，請轉法輪……常以法音，覺諸世間……  
搥裂邪網，消滅諸見；散諸塵勞，壞諸欲塹。  
嚴護法城，開闡法門；洗濯垢污，顯明清白。  
光融佛法，宣流正化。入國分衛，獲諸豐饒，  
貯功德、示福田。現欣笑，以諸法藥，救療三苦。

唐譯

梵王勸請，轉於法輪……震大法雷，開悟一切……  
魔宮摧毀，驚怖波旬，破煩惱城，墮諸見網，  
遠離黑法，生諸白法。於佛施食，能受能消，  
為調眾生，宣揚妙理，或見微笑，放百千光。

宋譯

(無)



# 【德遵普賢第二】之二 會譯對照 (3/3)

夏本	昇灌頂階，授菩提記。 為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行。 成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	顯現道意，無量功德，授菩薩記， 成等正覺，示現滅度，拯濟無極。 消除諸漏，殖眾德本，具足功德，微妙難量。 ……無量諸佛咸共護念。
唐譯	昇灌頂階，受菩提記，或成佛道，見入涅槃， 使無量有情皆得漏盡，成熟菩薩無邊善根。 ……為教菩薩，作阿闍梨，常習相應無邊諸行，
宋譯	(無)



## 【德遵普賢第二】之二 (1/37)

上段末二句「入佛法藏，究竟彼岸。」

再讚大士之實德。今文及下文兩段，則再讚菩薩，普於十方，示現八相成道之殊勝權德。

「願於無量世界成等正覺」。

「願」者，誓願也。《法窟》曰：「於出世道惺求為願。」（惺者，念也，願也，故惺求同希求。）

又「世界」者，世指時間，界指空間。

《首楞嚴經》曰：「世為遷流，界為方位。汝今當知，東西南北、東南、西南、東北、西北、上下為界。過去、未來、現在為世。」

## 【德遵普賢第二】之二 (2/37)

「**等正覺**」見《唐譯》，是為新譯。

《魏譯》為**等覺**，是為舊譯。

**等覺**有二義：

一、等覺是**菩薩之極位**，將得妙覺之佛果。

其智慧功德，等似妙覺，故謂之等覺。

**曇鸞大師**曰：

「望於妙覺猶有一等，比下名覺，故名等覺。」

二、等覺即**佛果**。《往生論註》曰：「以諸法等，故諸如來等。是故諸佛如來，名為等覺。」

又《智度論》曰：「諸佛等，故名為等覺。」

## 【德遵普賢第二】之二 (3/37)

《會疏》云：等覺有二義。

一、如來名等覺。二、一生補處位。

於是注經家於此經文，亦有兩說。

一謂，是住等覺位菩薩，於十方示現八相成道。

一謂，此乃果佛，從果向因，示現八相，  
乃成佛後之力用。

總之，大覺妙用，不可思議，

似不必於此二者強執一說，不妨並存。

蓋因菩薩眾多，境界不一也。

## 【德遵普賢第二】之二 (4/37)

「捨兜率，降王宮，棄位出家，苦行學道……」

表八相成道。但其位不一，凡有五等。

《甄解》曰：「

一、如《華嚴賢首品》及《起信論》。

於十信滿位，示現八相。

《占察經》說四種作佛中，第一信滿作佛當之。

二、如《大集經》中，灌頂住菩薩

(十住滿位) 能於無佛世界，示現八相。

《占察經》第二，解滿作佛當之。

## 【德遵普賢第二】之二 (5/37)

三、《仁王經菩薩教化品》明**初地**八相。

《占察經》第三，**證滿作佛**當之。

四、《入如來智德不思議經》明究竟地  
(**一生補處**) 八相示現。

《占察經》第四，一切功德**行滿成佛**當之。

五、《華嚴不思議品》諸佛念念出生智。

此明**佛後得智**，出生八相示現也。

此五中，前四是因中示現。第五，佛後業用也。  
斯經所明，**若依諸師**，多是**第四（補處）作佛**。

## 【德遵普賢第二】之二 (6/37)

若依今宗，此中無所屬，  
以彌陀巧方便迴向所作故，因果共不可思議。  
若強論之，或應在第五（佛後）之中焉。」

由上可見，示現八相成道之人，階位有五，  
一般只知補處成佛所現。《甄解》則偏重為佛後。

諸說不妨並存，五位不妨齊有。  
蓋十方來會之菩薩無量無邊，  
其階位於平等中，亦不礙於差別也。



# 【五種作佛】

漸次作佛	依位	釋義
信滿作佛	十信	決定信諸法不生不滅， 清淨平等，無可願求故
解滿作佛	十住	深解法性，知如來業無造無作， 於生死涅槃不起二想，心無所怖故
證滿作佛	初地	以得無分別寂靜法智， 及不思議自然之業，無求想故
行滿作佛	等覺	能除一切諸障，無明夢盡故。
佛後業用	妙覺	佛後得智，彌陀巧方便回向所作故



## 【德遵普賢第二】之二 (7/37)

又「**八相成道**」指本師釋迦與一切諸佛示現成道之通途。但諸經論因開合不同，所說亦異。

或說七相，乃至九相、十相。今說八相者，乃從經論之多數也。再者八相之中，內容亦不盡同。

《大乘起信論》謂八相為：

「一從兜率天下，**二入胎**，**三住胎**，四出胎，五出家，**六成道**，七轉法輪，八入涅槃。」

但《四教義》則為：

「一從兜率天下，**二託胎**，**三出生**，四出家，**五降魔**，**六成道**，七轉法輪，八入涅槃。」

## 【德遵普賢第二】之二 (8/37)

兩相對照，便知《四教義》是開《起信論》之「成道」為「降魔」與「成道」，合《起信論》之「入胎」與「住胎」於「託胎」。可見兩者，只是開合不同，內容無別。

《嘉祥疏》依《四教義》判《魏譯》之八相，甚合於今此會集本。故仍依之。經中「捨兜率」是第一相。「降王宮」是第二與第三兩相。「棄位出家，苦行學道」是第四相。「降伏魔怨」是第五相。「成最正覺」是第六相。「請轉法輪，常以法音覺諸世間」及以下諸句，是第七相。下段文中之「於此中下，而現滅度」是第八相。

# 【八相成道之開合】

大乘起信論	(天台)四教義	無量壽經
一、從兜率天下	一、從兜率天下	捨兜率
二、入胎	二、托胎	降王宮
三、住胎		
四、出胎		
五、出家	三、出生	棄位出家，苦行學道… 以定慧力，降伏魔怨 得微妙法，成等正覺
六、成道	四、出家	
	五、降魔	
	六、成道	天人歸仰，請轉法輪…
七、轉法輪	七、轉法輪	於此中下，而現滅度
八、入涅槃	八、入涅槃	

## 【德遵普賢第二】之二 (9/37)

「捨兜率」即第一相從兜率天降生也。

「兜率」或「兜術」、「睹史多」本是一名，譯音有異。其義為妙足，知足，喜足等。

乃欲界中第四天。內院現為彌勒大士之淨土。外院則為天眾欲樂之處。

《普曜經說法門品》云：

「其兜術天，有大天宮，名曰高幢。廣長二千五百六十里。菩薩常坐，為諸天人，敷演經典。」

《佛地論第五》云：「睹史多天，後身菩薩，於中教化。」後身菩薩即一生補處菩薩。此世界過現未三世之補處大士，皆從此天降生。

## 【德遵普賢第二】之二 (10/37)

「**降王宮**」降生於王宮，  
是中含攝**第二相**之**托胎**，與**第三相**之**出生**。

本師釋尊之托胎，如《**因果經**》云：

「於時**摩耶夫人**於眠寤之際，見菩薩乘**六牙白象**  
騰空而來。**從右脇入**，身現於外，如處琉璃。」  
至於出生則如《**涅槃經**》云：

「(節錄)從母摩耶而生。生已，即**周行七步**。」

周行者，乃指四維上下之十方。

《**淨影疏**》曰：「於十方各行七步，

示現丈夫奮迅之力，於十方獨出無畏。」

又《**魏譯**》曰：「**從右脇生**。」

《**釋迦譜**》亦云：「菩薩漸漸從右脇出。」



## 【德遵普賢第二】之二 (11/37)

「棄位出家，苦行學道」。

此表「出家」之第四相。

《魏譯》甚詳，文曰：

「現處宮中，色味之間；見老病死，悟世非常。

棄國財位，入山學道。

服乘白馬，寶冠纓珞，遣之令還。

捨珍妙衣，而著法服，薙除鬚髮。

端坐樹下，勤苦六年，行如所應。」

《普曜經》云：

「爾時太子日服一麻一麥。六年之中結跏趺坐。」

修習艱難勤苦之行。

## 【德遵普賢第二】之二 (12/37)

「作斯示現，順世間故。」

以上二句，出自《唐譯》。深顯《法華》玄旨。

《法華壽量品》云：

「一切世間天人及阿修羅，皆謂今釋迦牟尼佛，  
出釋氏宮，去伽耶城不遠，坐於道場，  
得阿耨多羅三藐三菩提。然善男子，

我實成佛已來，無量無邊百千萬億那由他劫。

……自從是來，我常在此娑婆世界，說法教化。  
亦於餘處，百千萬億那由他阿僧祇國，導利眾生。

.....



## 【德遵普賢第二】之二 (13/37)

如來見諸眾生，樂於小法，德薄垢重者，  
為是人說，我少出家，得阿耨多羅三藐三菩提。

然我實成佛已來，久遠若斯。

但以方便教化眾生，令入佛道，作如是說。」

兩經合參，信知**本師，作八相成道之種種示現**，  
只為隨順世間眾生之根機，行權方便，  
普皆度脫而已。**實則釋尊久已成佛。**

## 【德遵普賢第二】之二 (14/37)

「以定慧力，降伏魔怨」。

此二句亦自《唐譯》。是第五相之降魔。

魔者，梵語魔羅之略稱。

此翻障礙，能為修道作障礙故。

又翻殺者，害人善故。又常行放逸，斷慧命故。

又翻惡者，多愛欲故。

魔類有四：淨影曰：

「一煩惱魔，謂貪瞋等，能害善法。

二陰魔，謂五陰身，共相摧滅。

三者死魔，能壞命根。四者天魔，好壞他善。」

今經所降伏者指天魔。

## 【德遵普賢第二】之二 (15/37)

如《婆沙論》云：

「(節錄)菩薩昔居菩提樹下，

初夜魔女來相媚亂……中夜魔軍總來逼惱。

……須臾覺察即入慈定，令魔兵眾摧敗墮落。」

又《西域記》云：「集諸神眾，齊整魔軍。

治兵振旅，將脇菩薩。……菩薩於是入大慈定。

凡厥兵仗，變為蓮花，魔軍怖駭，奔馳退散。」

以上均表菩薩定力。

又《智度論》云：

「菩薩智慧力故，大破魔軍。」則顯菩薩慧力。

是故經云：「以定慧力，降伏魔怨。」怨指怨家。

## 【德遵普賢第二】之二 (16/37)

「得微妙法，成最正覺。」

此二句是第六相成道之義。

「微妙」者，《維摩經》曰：

「微妙是菩提，諸法難知故。」

菩提者佛之知見，亦即實際理體，當人自性。

經云：「非是語言分別之所能知。」

故云微妙難知，與「微妙是菩提」也。

又《淨影疏》曰：

「理是妙法，由得此法，故成正覺。」

理指實際理體，故亦同於上經。

又《長阿含經》曰：「如來大智，微妙獨尊。」

## 【德遵普賢第二】之二 (17/37)

綜上而言，「得微妙法」者，即契世尊之佛智，入實相之妙理，證正真之菩提。故成正覺。

正覺者，如來之實智。故成佛曰成正覺。

「**最正覺**」者，崇顯佛覺之無上圓滿究竟。

如《釋迦譜》曰：

「得無上正真之道，為最正覺。」

《會疏》曰：

「覺之中為最極，故云成最正覺」。

**成最正覺即究竟成佛。**



## 【德遵普賢第二】之二 (18/37)

「天人歸仰，請轉法輪」暨以下諸句，為第七相。  
天人者，天道中人。歸者歸敬，仰者欽仰。

《智度論》云：

「今是釋迦文佛得道後，五十七日寂不說法。

自言，『我法甚深，難解難知。

一切眾生縛著世法，無能解者。

不如默然入涅槃樂。』

是時諸菩薩及釋提桓因、梵天王諸天，  
合掌敬禮，請佛為諸眾生初轉法輪。

佛時默然受請，到波羅奈鹿林中轉法輪。」

## 【五十七日寂不說法】

《大智度論》卷7 〈1 序品〉：

「釋迦文尼佛，得道後五十七日寂不說法；  
自言：『我法甚深，難解難知！一切眾生縛著  
世法，無能解者；不如默然入涅槃樂。』」

《新華嚴經論》卷6：

「第一如力士經說，佛初成道一七日思惟已，即  
於鹿園說法。……三七日……六七日……七七日  
……八七日……第七如大智度論，五十七日方說  
法……一年……第九依今唐朝藏法師判，如來成  
道，定經一七日後，方說華嚴經。……



## 【德遵普賢第二】之二 (19/37)

又《法華經》云：

「爾時諸梵王，及諸天帝釋，護世四天王，  
及大自在天，並餘諸天眾，眷屬百千萬，  
恭敬合掌禮，請我轉法輪。」

「法輪」者，指佛之教法，  
演說佛之教法，稱為轉法輪。輪者，轉輪聖王之  
輪寶，回轉四天下，碾摧諸怨敵。故以譬喻佛之  
教法，亦流轉一切眾生界，破除諸煩惱。

《法華文句》云：

「轉佛心中化他之法，度入他心，名轉法輪。」

嘉祥師云：「自我至彼，故稱為轉。」

## 【德遵普賢第二】之二 (20/37)

又《探玄記》解法輪曰：

「法是軌持義。通有四義：謂教、理、行、果。

輪是所成。義亦有四：

一圓滿之義，以離缺減故。

二是具德義，以轂輻輳等，悉皆具故。

三有用義，謂摧輓惑障故。

四轉動之義，謂從此向彼，即從佛至眾生；  
亦從彼向此，即從眾生至佛果。」

## 【法輪具德・轂輻輞喻】

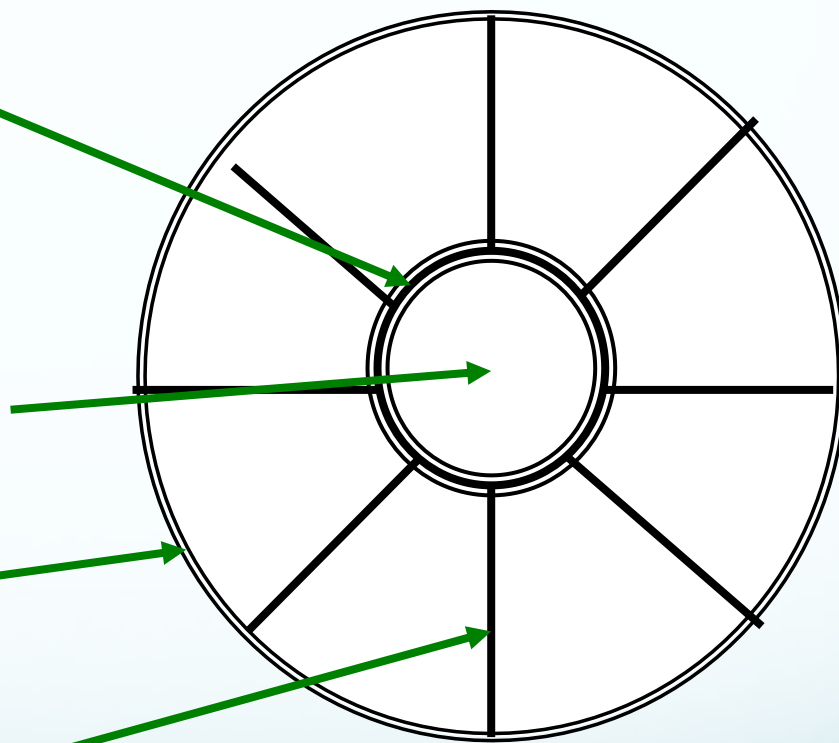
【轂】 ㄍㄨˇ

車輪的中心部位，  
周圍與車輻的一端相接，  
中有圓孔，用以插軸。

【軸】 輪軸，即貫於轂中  
持輪旋轉的圓柱形長杆。

【輞】 ㄨㄢˋ 車輪的外框。

【輻】 ㄈㄨˊ 車輪中湊集於  
中心轂上的直木。



## 【德遵普賢第二】之二 (21/37)

「常以法音，覺諸世間」。從此句下，直至「於此中下，而現滅度」以前，亦皆是第七轉法輪之相。

「法音」者，廣指如來教法，不局限於言語音聲，蓋世尊說法，乃塵說，剎說，熾然說，無間說，說時說，默時亦說。不但有情說，無情亦說。故不宜以法音限於世尊之言教也。

「世間」者，羅什大師曰：「世間者，三界也。」即欲界、色界、無色界也。世尊受請後，廣演一代大小權實偏圓諸法，覺醒三界一切眾生，故曰「常以法音，覺諸世間」。

此是轉法輪之總相。

## 【德遵普賢第二】之二 (21/37)

「**破煩惱城**」（見《唐譯》）。

「**煩惱**」者，貪瞋癡等，煩心惱身，故名煩惱。

又貪、瞋、癡、慢、疑、身見、邊見、邪見、見取、戒取十種，稱為**十煩惱**。

天臺宗以見思、塵沙、無明三惑稱為**三煩惱**。

《智度論》曰：「煩惱者，能令心煩，能作惱故。」

「**城**」者，城堡也。

佛演妙法，摧「**破**」眾生身心中煩惱之堡壘，故曰：「**破煩惱城**」。

## 【德遵普賢第二】之二 (22/37)

「壞諸欲塹」。

《淨影疏》曰：

「愛欲之心，深而難越，故說為塹，教斷令壞。」

《甄解》曰：

「『壞諸欲塹』者，捨欲心。愛欲是諸苦之本。

欲流深廣，眾生漂溺之而難度，說以為塹。

《字苑》云：『塹，繞城長水坑也。』

佛法劍，截欲塹，令散壞也。」



## 【德遵普賢第二】之二 (23/37)

「洗濯垢污，顯明清白」。《合讚》曰：

「見愛煩惱，譬如垢污，空慧能除，亦如洗濯。」

「除邪顯正，故曰顯明。以護法城，所以清白；  
超諸毀謗，故云清白。」

文中之「法城」，指智斷之果。

如《合讚》曰：「智斷之果，謂之法城。」

《嘉祥疏》曰：「遣除迷垢，故云洗濯」，

「無相之解，是無漏明，故云清白。」

又《甄解》曰：「洗濯垢污，顯明清白，是澍雨德。」

雨有能洗物垢汙，能顯清白體之德。

如來法輪洗濯塵勞垢汙，開顯本有淨體也。」



## 【德遵普賢第二】之二 (24/37)

以上《嘉祥》《甄解》兩疏中，  
清白之解，優於《合讚》。

綜上諸解，故知「清白」者，  
智斷之果也，無漏之明也，本有淨體也。

若融通禪門，則「洗濯垢污」，即「迴脫根塵」。  
「顯明清白」，是「靈光獨耀」。

會歸淨宗，則「都攝六根」，是「洗濯垢汙」。  
「淨念相繼」，「自得心開」，是「顯明清白」。  
蓋「一聲佛號一聲心」，念佛即是始覺合本也。

## 【德遵普賢第二】之二 (25/37)

「調眾生，宣妙理。」

調者，和也。眾生者，一切有情也。

宣者，示也。妙理者，實相之理體，

亦即《法華》「佛之知見」也。

開佛知見，示佛知見，乃「宣妙理」也。

令一切有情，悟佛知見，入佛知見，乃「調眾生」也。

調和琴弦，以發正音，調和眾生，令契中道。

淨土法門，是佛知見。持名念佛，即從容中道。

## 【德遵普賢第二】之二 (26/37)

「貯功德，示福田。」

「貯」者積也。「福田」者，夫世間種稻之田，稱為稻田，以之為喻，為眾生植福之所稱為福田。

《淨影疏》曰：

「貯積多德，名貯功德。現受物供，故名為示。生世福善，如田生物，故云福田。」

《甄解》曰：

「福田者，供養如來，所施雖少，獲福宏多。猶如良田，所種雖少，收實甚多（《菩薩本行經》）所以佛為福田，貯無上功德故也。」

## 【德遵普賢第二】之二 (27/37)

以上諸釋，皆與今經相契。

又《俱舍論》有四福田：

一、趣田，畜生也。

二、苦田，貧窮困苦之人也。

三、恩田，父母等也。

四、德田，三乘之賢聖也。

是為廣義之福田。

## 【德遵普賢第二】之二 (28/37)

「以諸法藥，救療三苦」。

諸佛度生，應病與藥。

藥喻如來妙法，病喻眾生疾苦。

如《涅槃》曰：「度眾生故，為說無上微妙法藥。」

「三苦」者：

一、苦苦，由苦事之成，而生苦惱者。

二、壞苦，由樂事之去，而生苦惱者。

三、行苦，行者，遷流之義。不苦不樂事

由一切之遷流無常，而生苦惱者。

## 【德遵普賢第二】之二 (29/37)

《嘉祥疏》云：

「三有之苦（即三界生死），故云**三苦**。」

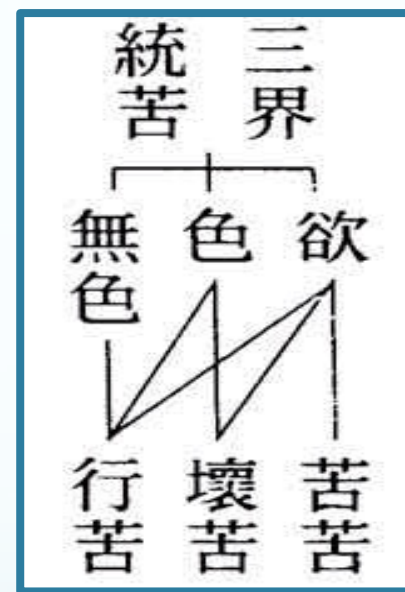
《甄解》謂「祥釋為穩」  
（指嘉祥師之釋更為穩妥）。

蓋除**三有**生死之苦，更合淨宗之旨。

《甄解》釋經文曰：

「如來大醫王，能知其病，  
應病與藥，治**三有之苦**。

病有眾多，法藥亦多，故云諸法藥。」





## 【德遵普賢第二】之二 (30/37)

「**升灌頂階**」 (見《唐譯》)。

「**階**」者**位**也。「**灌頂**」者，印度古代國王即位時，取**四海水**，灌於**王頂**。密教同之，有灌頂法。

灌頂有多種，簡言之，則為二種：

一、**結緣灌頂**。行人乞法，為結佛緣，引入灌頂壇，授以本尊之印與真言，此後行人即可依教**隨分修習**，是為結緣灌頂。

二、**受職灌頂**。

於如法積行之士，傳受秘法，而作灌頂。得灌頂已，堪受師位，於密法中**作阿闍黎**，是為受職（或傳教）灌頂。

## 【德遵普賢第二】之二 (31/37)

上乃粗分。

若詳論之，則在上述二者之間，尚有常行之四種灌頂：

- (一) 瓶灌，得修習生起次第之自在。
- (二) 密灌，得修氣脈明點之自在。
- (三) 慧灌，得具菩提心訣之修持自在。
- (四) 大手印灌，得修大手印道之自在。

密教重傳承，未經灌頂，不得擅自修習，經軌亦不得擅閱。

## 【德遵普賢第二】之二 (32/37)

又灌頂復有**初位**與**後位**之別。

**初位**者，如《大日經疏十五》曰：「（下文略有刪節）譬如世間剎利之種，欲紹嗣其位，令王種不斷故，為其**嫡子**而作灌頂。取四大海水，以四寶瓶盛之…。水令流注**太子**之頂。灌此水已，大聲三唱：

『汝等當知，**太子**已受位竟，自今以後，

所有教敕皆當奉行……。』

今如來法王，亦復如是。

為令佛種不斷故，以甘露法水而灌**佛子**之頂。……

從此以後，一切聖眾咸所敬仰，

亦知此人畢竟不退於無上菩提，定紹如來法王之位。」

以上就行人**初位**而釋。

## 【德遵普賢第二】之二 (33/37)

至於後位，則如《秘藏記》曰：

「菩薩初地乃至等覺，究竟遷佛果時，  
諸佛以大悲水灌頂，即自行圓滿，  
得證佛果，是頂義也。」

又《秘藏記鈔七》曰：

「灌者，大悲護念義。頂者，佛果最頂義。  
諸佛護念，令至佛頂住，皆名灌頂也。」

今經云「升灌頂階」，對與會大士而言，乃指後位。  
若指教導眾生，則受灌者是初位。

## 【德遵普賢第二】之二 (34/37)

「授菩提記」（見《唐譯》）。

「授」者，付與之義。

「記」者，記識之義，亦即懸記之記。

佛對發大心之眾生，授與當來必定作佛之記，稱為授記。

憬興云：「聖說當果（指當來之果），

令識因利（指因地之利），故云授記。」

蓋言佛為預說當來成佛之果，

令行人識其當下自因之利。

令知現在菩提之因，定得成佛之果，故云授記。

經中「授菩提記」表與會大士均蒙授記，定當作佛。

復指是諸大士廣為眾生授記作佛。



## 【德遵普賢第二】之二 (35/37)

「為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行」

（見《唐譯》）。阿闍黎譯為教授，又譯軌範師，乃軌範正行，為僧師範者之尊稱。通指教授善法之師。

今經承「升灌頂階」而言，乃專指真言阿闍黎，又稱金剛阿闍黎，乃紹承金剛薩埵祖位，作傳法灌頂者之稱號。

「相應」者契合之義。如三密相應與境智相應等。



## 【德遵普賢第二】之二 (36/37)

密宗以**三密相應**之旨為主，  
為令眾生身口意三業頓契如來三密，  
故即身成佛。故密宗亦稱相應宗。

此四句與前「升灌頂階」二句，  
深表**密淨不二**之旨，  
表會中諸大士，為宏密乘，  
乃教導諸菩薩，成為金剛阿闍黎，  
故本身恆常修習無量無邊相應之行。

## 【相應諸行】 (1/2)

【**瑜伽**】，梵語yoga，意譯「**相應**」。

即依調息等方法而攝心，使與正理等相應之狀態。

此語古時見用於《**吠陀**》及**奧義書**時代，  
依調息等觀行法而觀「梵我一如」之理，  
以與梵結合，此即稱為瑜伽。

其後佛教亦採用此法，以為**總攝修心、修慧**之法門；  
而在佛教各派中，以印度瑜伽行派及我國唯識宗  
較常使用此詞。依《**解深密經**》所述，以**止觀**為主  
之一切觀行，即稱為瑜伽。

## 【相應諸行】 (2/2)

《成唯識論述記》卷二（本）說

「相應」有五義：

- (1)與**境**相應：謂不違一切法之自性故。
- (2)與**行**相應：謂與定慧等行相應。
- (3)與**理**相應：謂安立、非安立等二諦之理。
- (4)與**果**相應：謂能得無上菩提果。
- (5)與**機**相應：謂得果既圓，利生救物，  
赴機應感，藥病相應。

此說亦是承襲上述《瑜伽師地論釋》之說。

～《中華佛教百科全書》

## 【德遵普賢第二】之二 (37/37)

「成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念」。

「善根」者，身口意三業之善，固不可拔，謂之根。  
又善能生妙果，出生餘善，故謂之根。

「護念」者，保護憶念也。

《會疏》曰：「護謂覆護，念謂記念。」

《淨影疏》曰：「護使離惡，念令增善。」

故知此兩句綜讚會中諸大士，遵修普賢之德，  
使餘菩薩無邊善根皆得成熟，故無量諸佛悉皆護念。

## 【善根】 (1/2)

善之根本，又稱善本、德本。

指能生出善法的根本。

將善以樹根為喻，故名善根。

如依《俱舍論》所說，

則善根是指行者入見道位時，能生無漏智的根本。

《入阿毘達磨論》卷1：

「善根有三種：一、無貪，是違貪法；

二、無瞋，是違瞋法；

三、無癡，是違癡法，

即前所說慧為自性。

## 【善根】 (2/2)

如是三法是善自性，

亦能為根，生餘善法，故名善根。」

此三者稱為「三善根」，為善之自性，  
亦為對治「三不善根」之三種心所。

～《中華佛教百科全書》

印順《寶積經講記》卷2：

「約**根本**說，**菩提心**是大乘善根。

約**差別**說，**一切善根**是大乘善根。」



## 【德遵普賢第二】 經文之三

諸佛剎中，皆能示現。譬善幻師，現眾異相。  
於彼相中，實無可得。此諸菩薩，亦復如是。  
通諸法性，達眾生相。供養諸佛，開導羣生。  
化現其身，猶如電光。裂魔見網，解諸纏縛。  
遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。  
善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度。

# 【德遵普賢第二】之三 會譯對照 (1/2)

夏本	諸佛刹中，皆能示現。譬善幻師，現眾異相。 於彼相中，實無可得。此諸菩薩，亦復如是。 通諸法性，達眾生相。供養諸佛，開導羣生。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	遊諸佛國，普現道教，其所修行，清淨無穢。 譬如幻師，現眾異像，為男為女，無所不變， 本學明了，在意所為。此諸菩薩，亦復如是…… 通諸法性，達眾生相，明了諸國，供養諸佛。
唐譯	如是諸佛刹中，皆能示見。譬如幻師，善知幻術， 而能示見男女等相，於彼相中，實無可得。 如是如是，諸菩薩等善學無邊幻術功德故…… 一切群生普皆饒益……亦常發趣供諸如來。
宋譯	(無)

# 【德遵普賢第二】之三 會譯對照 (2/2)

夏本

化現其身，猶如電光。裂魔見網，解諸纏縛。  
遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。  
善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度。

漢譯

(無)

吳譯

(無)

魏譯

化現其身，猶如電光，善學無畏，曉了幻法。  
壞裂魔網，解諸纏縛。超越聲聞、緣覺之地，  
得空、無相、無願三昧。  
善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度，

唐譯

見種種身，猶如影像，善學因陀羅網能破魔網，  
壞諸見網，入有情網，能超煩惱眷屬及魔侶魔人。  
遠出聲聞、辟支佛地，入空、無相、無願法門，  
而能安住方便善巧。初不樂入，二乘涅槃，

宋譯

(無)

# 【德遵普賢第二】之三 (1/27)

上一段文，續演轉法輪之第七相。

本品名為德遵普賢，正表經中普賢位列上首之義。  
蓋本經為圓教，從果起因，故先普賢，而次文殊。

普賢表行，文殊表智。

無智則不能起行，故復當標顯文殊，

如《無量壽經起信論》曰：

「不度文殊智海，難入普賢行門。以不能了知自心，  
一念頓圓，平等正性，凡聖共有，一際無差。」

## 【德遵普賢第二】之三 (2/27)

以不了故，所有願行悉不具足。何以故？  
心外起修，即成有漏。以無邊功德，不外自心。  
隨順真如，修一切法，則能具足無邊功德。」

是故從「諸佛剎中，皆能示現」以下，  
標顯文殊智德。例如

「譬善幻師，現眾異相，於彼相中，實無可得」等，  
俱表從文殊妙智，圓滿普賢勝行。

## 【德遵普賢第二】之三 (3/27)

「諸佛刹中」，以下共八句，顯會中菩薩智德。  
文中「**諸佛刹中，皆能示現**」（見《唐譯》），  
表諸大士普門示現之德，  
不但於此國土示現八相，亦於十方世界普現八相。

「**幻師**」譬喻也。《智度論》曰：

「西方有幻術人，一切皆能化現，宮殿城郭廊宇，  
結巾為兔，豎帶為蛇，種種變現等。」

故今借術者之幻化，以喻大士之普門示現。  
故曰：「**譬善幻師，現眾異相。**」



## 【德遵普賢第二】之三 (4/27)

下曰：「**於彼相中，實無可得。**」（見《唐譯》），  
因實知是幻，故於幻不迷。

如《寶積經》中學幻天子說偈讚佛曰：

「如幻師作幻，自於幻不迷，以知幻虛故，佛觀世亦然。」

亦正如《圓覺經》曰：「知幻即離」，「離幻即覺」。  
故於幻相，無著無得。文中盛讚大士之權實二德。

「皆能示現」是權德，「**實無可得**」是實德。

會中諸大士，皆圓具此權實二德，  
故云：「**此諸菩薩，亦復如是。**」

## 【德遵普賢第二】之三 (5/27)

「通諸法性，達眾生相」。

「法性」，又名實相、真如、法界、涅槃、實際等。

「性」者體也。一切法之自體，名為法性。

如《起信論義記》曰：

「法性者，明此真體普遍義。…通與一切法為性。」

又《唯識述記》曰：

「性者體也。一切法體，故名法性。」

又《大乘義章一》曰：「法之體性，故云法性。」

故知法性乃萬法之體，在染在淨，

在有情數，在無情數，其性無有改變，故名法性。

## 【德遵普賢第二】之三 (6/27)

又**法性**即是**真如**。亦即**實相**。

《嘉祥法華疏五》曰：

「法性即是實相，三乘得道，莫不由之。」

又《止觀一》曰：

「法性名為實相。尚非二乘境界，何況凡夫。」

華嚴宗謂真如有**不變**與**隨緣**二義。

以**隨緣**義，變造一切諸法，故稱真如為**法性**；

又以**不變**故，雖隨緣變造染淨、有情與無情種種萬法，而真如不改不變。

例如水變為波，而不變失水之**性**。

## 【德遵普賢第二】之三 (7/27)

法性真如，純善無染，  
唯以緣有染淨，而所變之法有染淨之別。

又《會疏》曰：

「菩薩有二種智，能為一切修行本。何者為二：

一謂如理智，能照諸法本性，不一不異，  
不生不滅，是名通諸法性。

二謂如量智，能照眾生殊相，迷悟凡聖各異，  
是名達眾生相。」

故「通諸法性」是根本智，  
「達眾生相」是差別智。

# 【德遵普賢第二】之三 (8/27)

「供養諸佛」。

供養有二：一、財供養，供養香花飲食等財物。

二、法供養，如說修行利益眾生。

又分三種（一）利供養，奉香華飲食等也；

（二）敬供養，讚歎恭敬也；

（三）行供養，受持修行妙法。

《甄解》曰：

「能遊無量佛土，興供養雲，故云供養諸佛。」

「開導羣生」。

如《維摩經》曰：「雖知諸佛國，及與眾生空，而常修淨土，教化於群生。」是名「開導羣生」。

## 【德遵普賢第二】之三 (9/27)

「化現其身，猶如電光」。

《唯識論十》云：「神力難思，故能化現」。  
諸大士為度眾生，化作種種身形。

行動之速，似閃電光。

菩薩能於一念之頃，普至十方國土，上供下度。  
平等普照，亦無優劣親疏、物我彼此之分。

《會疏》曰：「電光有四義：  
一速疾義，二破闇義，三不住義，四無分別義。」



## 【德遵普賢第二】之三 (10/27)

菩薩一念一時，普至十方世界，  
上供養諸佛，下利益眾生，  
無有出入前後相，如電速疾。  
菩薩能照諸佛會。能破眾生闇，如電破闇。  
菩薩能化無量身應現微塵刹，無有住處，  
無有朕迹，如電激空中，無所從來，去無定迹。  
菩薩平等，無有先此後彼等分別心，  
如電光照物，無彼此先後分別。」

(上云菩薩一念，普至十方。

故其神速，超過光速無量億倍。)

# 【德遵普賢第二】之三 (11/27)

「裂魔見網」。

「裂」者，破也。「魔」者，《智度論》曰：

「奪慧命，壞道法功德善本，是故名為魔。」

「見」者，指思慮、推求、決定等，包括正邪。

《止觀五》曰：

「一切凡夫，未階聖道，介爾起計，悉皆是見。」

又《大乘義章五》曰：「推求說之為見。」

此上是廣義，凡有思慮、計較、分別、  
推求等等，悉名為見。

又《止觀十》曰：「作決定解，名之為見」，  
此義較狹，唯指具決定性之知解。

## 【德遵普賢第二】之三 (12/27)

見有邪、正。有無、斷常等見，皆是邪見。

「**魔見網**」者，邪見參差交絡，令人難於脫離，譬如羅網，故云邪見網。

《華嚴經》曰：「**我慢**溉灌，見網增長。」

又《智度論十一》曰：

「是人邪見網，煩惱破正智。」魔見網，即邪見網。

《智度論八》曰：「有念墮魔網，無念則得出。」

可見起心動念皆墮魔網，

**惟有淨念相繼，無念而念，方得出離也。**

# 【德遵普賢第二】之三 (13/27)

「解諸纏縛」。

「纏」者，繞也。「縛」者，捆也，繫也。

依憬興師意，「纏縛者即八纏三縛」

（餘諸家多謂十纏四縛。今取憬興說）。

八纏者：一無慚。二無愧。三嫉。四慳。  
五惡作。六睡眠。七掉舉。八昏沈。

三縛者，貪瞋癡也。

《淨影疏》曰：

「亦可一切諸煩惱結，通名纏縛。菩薩教人斷離，名解。」  
上二句，表會中諸菩薩以「通諸法性，達眾生相」，  
具根本智及差別智，故能為眾生破魔見網，令離邪業。  
能為有情解諸纏縛，令離煩惱。

## 【德遵普賢第二】之三 (14/27)

「遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。」

(見《唐譯》)。此二句重歎會中大士之實德。

所覺殊勝，遠超聲聞與辟支佛之地。

「聲聞」者，佛小乘法中之弟子，聞佛之教，  
悟四諦法之理，斷見思二惑，  
出分段生死，而入於涅槃者。

《淨影疏》曰：「如來所說言教名聲。」

聲（義同聞）聲悟解，故曰聲聞。」

「辟支佛」者，辟支為梵語，此翻為因緣；  
佛者覺義。故舊譯辟支佛為緣覺，新譯為獨覺。



## 【德遵普賢第二】之三 (15/27)

據《大乘義章》云：緣覺有二解：

一觀十二因緣，斷惑證真，從緣得覺，故名緣覺。

二因見風動樹等等外界事相之緣，而得覺悟，曰緣覺。

天臺一家更區分此二名曰：

出有佛世，觀十二因緣而得悟者，為緣覺。

出無佛世，觀風吹樹動、葉落花飛之外緣  
而成道者，為獨覺。

上之聲聞、辟支佛二乘，均為佛弟子中之下根。  
今諸大士，遠超於此。



## 【德遵普賢第二】之三 (16/27)

如《甄解》曰：

「二乘雖得三空門，唯沈偏空。

菩薩不然，能達幻網，得平等法；

故雖住三空門，而不住無為，不住有為；

故能行聲聞，能行緣覺，而超越聲聞、緣覺之地。」

又《大寶積經·善德天子會》說：

「以聲聞法教化眾生，故我是聲聞。

以辟支佛法化益眾生，故我是辟支佛也。

以大悲法教化眾生，故我是菩薩。

## 【德遵普賢第二】之三 (17/27)

於一切法得解脫，一切無礙故。

從所化眾生，或以聲聞法化益，

或以辟支佛法化益，

或以菩薩法化益；

故我是聲聞，我是緣覺，我是菩薩也。」

此明諸大士善巧方便，雖隨機度生，示現二乘，而離聲聞、辟支佛之相，故云「遠超」。

又文中「地」者，乃位也，界也。

## 【德遵普賢第二】之三 (18/27)

「空、無相、無願」者，

《淨影疏》曰：

「眾生及法，悉無自性，故名為空。

乃至因緣，相亦不有，說為無相。

此離所取，遠離妄想能取之心，故曰無願。」

又《智度論》云：

「無願故不造生死之業，亦名無作。」

又云：「觀諸法空，是名空。

於空中不可取相，是時空轉名無相。

無相中不應有所作，為三界生，

是時無相轉名無作（即無願）。

## 【德遵普賢第二】之三 (19/27)

譬如，城有三門，  
一人身不得一時從三門入，若入則從一門。

諸法實相是涅槃城，城有三門：**空**、**無相**、**無作**。

若人入**空**門，不得是空，亦不取相，  
是人直入，事辦，故不須二門。

若入是空門，取相得是空，  
於是人不名為門，通途更塞。  
若除空相，是時從**無相**門入。

若於無相相，心著生戲論，  
是時除取無相相，入**無作**門。」

## 【德遵普賢第二】之三 (20/27)

蓋謂空、無相、無願，喻如門。

由此法門，契入諸法實相之涅槃城。

若人從空門入，亦不見空相，便直入涅槃城。

若得空相則不能入。若除空相，即可從無相門入。

倘著於無相之相，即無相相，亦不能入。

須除此無相相，便從無作（即無願）門直入此城。

故曰：「入空、無相、無願法門。」

## 【三解脫門・空、無相、無願】 (1/2)

空、無相、無願三昧。通於有漏、無漏。

其無漏者，為入涅槃解脫之門，故稱三解脫門；

有漏者即三三昧。《法界次第》中云，

若以「有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧」

釋者，即是有漏三三昧。

若無漏三解脫門，諸經論對此三次第頗有異說，



# 【三解脫門・空、無相、無願】 (2/2)

約修入 之次第	依終成本末 之次第	依所空之體相 用等明其次第
3.後說空門 令其契證	1.空為眾德之本 菩薩先觀之 故先明空	1.先說空門 空諸法體
2.次說無相 令求涅槃	3.由證空義不見生死 便與涅槃無相相應 故第三宣說無相	2.次說無相 空諸法相
1.先說無願 令厭生死	2.由見空故 不見生死可以貪求 故次說無願	3.再說無作 空諸法用

## 三解脫門・延伸會通

三解脫門	三法印	三性	三無性
空解脫門	諸法無我	徧計所執性	相無性
無願解脫門	諸行無常	依他起性	生無性
無相解脫門	涅槃寂靜	圓成實性	勝義無性

## 【德遵普賢第二】之三 (21/27)

「善立方便，顯示三乘」。

方者，方法。便者，使用。

《法華文句》曰：「方者，法也，便者用也。」

《法華玄贊》曰：「施為可則曰方。善逗機宜為便。」

《法華義疏》曰：

「方便是善巧之名，善巧者，智之用也。」

《大集經》曰：

「能調眾生，悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」

## 【德遵普賢第二】之三 (22/27)

又《會疏》曰：

「《維摩經》云：『智度菩薩母。方便以為父。』

達空無相是大智。隨宜施設名方便。

方便有二種：

一、深解空而不取相受證。

二、以實相理深莫能信受，要須方便誘引群生，令其漸悟。其德廣大，不二乘（即非二乘）所能為，故言善立」。

## 【德遵普賢第二】之三 (23/27)

「**三乘**」者，乘者車也。

《四教儀集註》曰：

「乘以運載為義，運出三界，歸於涅槃。」

又喻如運載工具，使人乘之各到其果地。

《法華》以**羊**、**鹿**、**牛**之三車，喻小中大三乘。  
小者，**聲聞**乘。中者，**緣覺**乘。大者，**菩薩**乘。

《法華譬喻品》曰：

「如來有無量智慧、力、無所畏諸法之藏，能與一切眾生大乘（指一佛乘）之法，但不盡能受。舍利弗，以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。」

## 【德遵普賢第二】之三 (24/27)

又《法華文句》曰：

「方便者，門也。……」

為真實作門，真實得顯，功由方便。」

依此釋，則小乘為入大乘之門，故謂之方便教，  
又三乘為通於一乘，故亦名方便教。

以上經論，正顯「善立方便，顯示三乘」之旨。

(上第七相轉法輪竟。)



## 【四種方便】

《無量壽經義疏》卷1：

善立方便，是化他智。方便之義，汎論有四：

一**進趣方便**。如見道前七方便等，  
進趣向果，故名方便。

二**施造方便**。如十波羅蜜中方便波羅蜜，  
巧修諸行，故曰方便。

三**權巧方便**。如二智中方便智等，  
權巧攝物，故名方便。

四**集成方便**。諸法同體，巧相集成，故曰方便。

## 【德遵普賢第二】之三 (25/27)

(「中下」據《魏譯》磧砂藏本與高麗藏本)

此是八相成道中之第八般涅槃相。

涅槃舊譯為「滅度」，新譯為「圓寂」。

「滅度」者，滅生死之因果，渡生死之瀑流。

《涅槃經》曰：「滅諸煩惱，名為涅槃。」

「離諸有者，乃為涅槃。」

又《賢首心經略疏》：「涅槃，此云圓寂。

謂德無不備稱圓，障無不盡曰寂。」

## 【德遵普賢第二】之三 (26/27)

又《甄解》曰：

「義充法界，德備恆沙為圓。

體窮真性，妙絕相累為寂。」

上之經論，表法身大士專志佛果，不住灰滅；  
但為饒益中下二乘，善巧方便，而示現入滅之相。

如《法華壽量品》曰：

「若佛久住於世，薄德之人，不種善根，  
貧窮下賤，貪著五欲，入於憶想妄見網中。  
若見如來常在不滅，便起憍恣而懷厭怠，  
不能生難遭之想、恭敬之心。……  
是故如來雖不實滅，而言滅度。」

## 【德遵普賢第二】之三 (27/27)

非滅現滅，故云「**示現**」。

作此示現，為度**中下之機**故。

若是**上根**，則見如來無所從來，亦無所去，  
**本離生滅**，何有涅槃。

是故隋智者大師讀《**法華藥王品**》，  
親見靈山一會，儼然未散。



雪廬老人淨土詩偈

散亂持名少善根  
空將福報得溫存  
暫時放下人間事  
方入涅槃不二門



# 迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。  
上報四重恩，下濟三塗苦。  
若有見聞者，悉發菩提心。  
盡此一報身，同生極樂國。