

p.151：-2【俱舍論】《阿毘達磨俱舍論》卷 18：「田異由趣苦，恩德有差別。

論曰：由所施田趣、苦、恩、德各有差別，故名田異，由田異故施果有殊。由趣別者，如世尊說：若施傍生受百倍果，施犯戒人受千倍果。由苦別者，如七有依福業事中，先說應施客、行、病、侍、園林、常食及寒風熱隨時食等。復說若有具足淨信男子女人，成此所說七種有依福業事者，所獲福德不可取量。由恩別者，如父母、師及餘有恩。如熊鹿等，《本生經》說諸有恩類。由德別者，如契經言：若施持戒人，受億倍果等。」(T29,p.96b12-22)

p.153：2【四種灌頂】無上瑜伽部的灌頂次第，「四級灌頂」：瓶灌頂、祕密灌頂、智慧灌頂、勝義灌頂。「生起次第」：無上瑜伽修持法的二個層次，包含「生起次第」與「圓滿次第」。生起次第乃生起本尊佛及壇城觀之修法，同時訓練基本禪定及密乘修持。圓滿次第則是進一步轉變身心之修法。由調伏業氣及煩惱，使之轉變為五智及光明，包括證取法、報、化三身之修法。此二次第為無上密乘之根本教法。「大手印」：以世間國王印璽，喻法王佛陀親許的佛法宗要。藏譯於大印加一「手」者，表示佛祖親手印定。此印為至極無上之佛法心髓，故名為『大』。藏密所言大手印，主要屬無上瑜伽部法，指本元心地之心傳口授，略當於漢傳佛教的實相印、佛祖心印。大手印是藏傳噶舉派（白教）等所傳法的心髓，它直承印度晚期瑜伽成就諸師之傳，以簡易明了的訣要，總攝一乘佛法之見、修、行、果，猶如點石成金的仙丹，畫龍點睛的妙筆，指示如來之涅槃妙心，堪稱藏傳一系之正法眼藏。藏傳大手印法門顯密兼賅、頓漸俱備，系統精密，三根普被，與禪宗心地法門甚為相近，而更多攝引初學的方便。～《中華佛教百科全書》

p.154：-5【相應諸行】【瑜伽】，梵語 yoga，意譯「相應」。即依調息等方法而攝心，使與正理等相應之狀態。此語古時見用於《吠陀》及奧義書時代，依調息等觀行法而觀「梵我一如」之理，以與梵結合，此即稱為瑜伽。其後佛教亦採用此法，以為總攝修心、修慧之法門；而在佛教各派中，以印度瑜伽行派及我國唯識宗較常使用此詞。依《解深密經》所述，以止觀為主之一切觀行，即稱為瑜伽。《成唯識論述記》卷二（本）說「相應」有五義：(1)與境相應：謂不違一切法之自性故。(2)與行相應：謂與定慧等行相應。(3)與理相應：謂安立、非安立等二諦之理。(4)與果相應：謂能得無上菩提果。(5)與機相應：謂得果既圓，利生救物，赴機應感，藥病相應。此說亦是承襲上述《瑜伽師地論釋》之說。～《中華佛教百科全書》

p.155：4【善根】善之根本，又稱善本、德本。指能生出善法的根本。將善以樹根為喻，故名善根。如依《俱舍論》所說，則善根是指行者入見道位時，能生無漏智的根本。《入阿毘達磨論》卷1：「善根有三種：一、無貪，是違貪法；二、無瞋，是違瞋法；三、無癡，是違癡法，即前所說慧為自性。如是三法是善自性，亦能為根，生餘善法，故名善根。」(T28,p.982,b25-28)此三者稱為「三善根」，為善之自性，亦為對治「三不善根」之三種心所。～《中華佛教百科全書》印順《寶積經講記》卷2：「約根本說，菩提心是大乘善根。約差別說，一切善根是大乘善根。」(Y02,p.65a3)

p.157：2【寶積經】《大寶積經》卷71〈菩薩見寶會第十六之十一淨居天子讚偈品第二十三之二〉：「爾時學幻天子說偈讚曰：「如幻師作幻，自於幻不迷，以知幻虛故，佛觀世亦然。」」(T11,p.405a14-16)

p.157：7【通諸法性，達眾生相】慧遠《無量壽經義疏》卷1：「通諸法性，是智正覺自在行也，謂能通達二諦法性。達眾生相，眾生世間自在行也。眾生多死，故曰眾生。眾法成生，亦名眾生。若形若體，種種相狀，一切悉知。」(T37,p.97,c11-15)

p.158：8&-1【供養諸佛、化現其身】《無量壽經義疏》卷1：「自利中，『供養諸佛，化現其身猶如電光』，明修福行。供養諸佛，興福廣也。化身如電，起行疾也。一念之間，化身遍至，供養諸佛矣。」(T37,p.97c24-27)

p.158：-1【唯識論十】《成唯識論》卷10：「無上覺者，神力難思，故能化現無形質法。若不爾者，云何如來現貪瞋等？久已斷故。」(T31,p.58b8-10)

p.159：-3&-1【止觀五、十】《摩訶止觀》卷5：「一切凡夫，未階聖道，介爾起計，悉皆是見。」(T46,p.69a7-8)卷10：「邪解稱見。又解知是見義。推理不當，而偏見分明，作決定解，名之為見。」(pp.131c28-132a1)

p.160：8【十纏四縛】「十纏」：無慚、無愧、嫉、慳、悔、眠、掉舉、惛沈、忿、覆。「四縛」：(1)欲愛身縛，又作貪慾身縛、貪身繫。謂欲界眾生對於五欲順情等境，心生貪愛，起諸惑業，束縛於身而不得解脫。(2)瞋恚身縛，又作瞋身縛。謂欲界眾生對於五欲違情等境，起瞋恚煩惱而不得解脫。(3)戒盜身縛，又作戒取身繫。謂計非因為因，持守雞戒、狗戒等邪戒，而增長惑

業，束縛於身。(4)我見身縛，又作實執取身繫。我見，即我執，於非我之法妄計為我。由此我見而增長諸惑業，束縛於身。～《佛光大辭典》(1)欲縛，欲界諸惑中除無明與見惑者。(2)有縛，上二界一切惑，除無明與見惑者。(3)無明縛，三界之無明也。(4)見縛，三界之惡見也。～《佛學大辭典》

p.162：5【空、無相、無願】空、無相、無願三昧。通於有漏、無漏。其無漏者，為入涅槃解脫之門，故稱三解脫門；有漏者即三三昧。《法界次第》中云，若以「有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧」釋者，即是有漏三三昧。若無漏三解脫門，諸經論對此三次第頗有異說，《大乘義章》卷二，約三義以分別其次第之不同。即：(1)約修入之次第：先說無願，令厭生死，次說無相，令求涅槃，後說空門，令其契證。(2)依終成本末之次第：空為眾德之本，菩薩先觀之，故先明空；由見空故，不見生死可以貪求，故次說無願；由證空義不見生死，便與涅槃無相相應，故第三宣說無相。(3)依所空之體相用等明其次第：先說空門，空諸法體；次說無相，空諸法相；再說無作，空諸法用。另，【無願三昧】指於一切生死法中，離願求造作之禪定，即對一切諸法無所願求，又作無作三昧、無作解脫門。～《中華佛教百科全書》

p.163：8【大集經】《大方等大集經》卷 11：「云何名為清淨智慧、清淨方便？」...「善男子！若能不為一切煩惱之所污染，是名為慧。能調眾生悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」(T13,p.68b17-26)

p.163：-6【會疏曰涅槃經】《維摩詰所說經》卷 2：「智度菩薩母，方便以為父，一切眾導師，無不由是生。」(T14,p.549c2-4)

p.164：4【法華文句】《妙法蓮華經文句》卷 3：「方便者，門也；門名能通，通於所通。方便權略，皆是誘引，為真實作門，真實得顯，功由方便；從能顯得名，故以門釋方便，如經：「開方便門，示真實相」」(T34,p.36b8-11)《無量壽經義疏》卷 1：「善立方便，是化他智。方便之義，汎論有四：一進趣方便。如見道前七方便等，進趣向果，故名方便。二施造方便。如十波羅蜜中方便波羅蜜，巧修諸行，故曰方便。三權巧方便。如二智中方便智等，權巧攝物，故名方便。四集成方便。諸法同體，巧相集成，故曰方便。故《地論》云「此法巧成，名為方便。」又他經中說六相門以為方便，此亦是其集成方便。今此所論，權巧方便。」(T37,p.98b19-27)

p.164：-1【心經略疏】法藏《般若波羅蜜多心經略疏》：「涅槃，此云圓寂，謂德無不備稱圓，障無不盡稱寂。簡異小乘化城權立，今則一得永常，故云『究竟』。」(T33,p.554b25-27)

p.165:-1【三昧】梵語 *samādhi* 之音譯，修行者之心，定於一處而不散亂之狀態。又作三摩地、三摩提、三摩帝。意譯為定、等持、正受、調直定、正心行處、息慮凝心等。三昧即心定於一處，故稱『定』；遠離惛沈、掉舉而保持平等的心，故稱『等持』；正受所觀之法，故稱『正受』；調整散亂的心使正直，故稱『調直定』；正心之行動，使合於法的依處，故稱『正心行處』；息止緣慮，凝結心念，故言『息慮凝心』。～《中華佛教百科全書》

p.166：1【智度論】《大智度論》卷 23：「一切禪定攝心，皆名為三摩提，秦言正心行處。是心從無始世界來，常曲不端；得是正心行處，心則端直。譬如蛇行常曲，入竹筒中則直。」(T25,p.234a16-19)

p.166：7【平等常住法身】唐譯《大寶積經》卷 17：「得無生無滅諸三摩地，及得一切陀羅尼門」(T11,p.92a28-29)魏譯《佛說無量壽經》卷 1：「亦無所作、亦無所有，不起、不滅，得平等法。」(T12,p.266b10-11)《無量壽經義疏》卷 1：「『所證等』中，『亦無所作』，無因可作。『亦無所有』，無果可有。言『不起』者，無淨可起。言『無滅』者，無染可滅。此舉道理。『得平等法』，約理辨證。名前無作、無所有等，為平等法，證會名得。」(T37,p.98c13-16)

p.166:9～p.167:7【智度論】見《大智度論》卷 5&卷 28〈序品 1〉(T25,p.95,c10-p.96,b + p.269,a-b)「得陀羅尼菩薩，一切所聞法，以念力故，能持不失。…菩薩得陀羅尼力故，一切魔王、魔民、魔人無能動、無能破、無能勝；譬如須彌山，凡人口吹不能令動。」

p.168：8【佛華嚴】唐譯《大寶積經》卷 17：「佛華三昧隨時悟入」(T11,p.92b1-2)《仁王般若經疏》卷 3：「得佛華三昧者，此是華嚴三昧，第十地得之。」(T33,p.347c20-21)「隨時悟入」者，表無入出三昧相，所謂「那伽常在定，無有不定時。」即同「首楞嚴定」之圓定、妙定。

p.169：-6【智度論】見《大智度論》卷 28(T25,p.268a29-c17)

p.170:-1【般舟經】《般舟三昧經》：「是菩薩不持天眼徹視，不持天耳徹聽，不持神足到其佛刹，不於此間終生彼間，便於此坐見之。...佛言：「菩薩於此間國土念阿彌陀佛，專念故得見之。即問：『持何法得生此國？』阿彌陀佛報言：『欲來生者當念我名，莫有休息，則得來生。』」(T13,p.899a18-b1)

p.171：6【一念】《仁王經》：一念 = 90 剎那 = 90×900 生滅 (81,000)

《往生論註》：一念 = 60 剎那 = 60×101 生滅 (6,060)。《菩薩處胎經》：「彌勒言：拍手彈指之頃，三十二億百千念，念念成形。」(T12,p.1024,b21-22)

1 彈指 = $3,200,000,000 \times 100 \times 1,000 = 320,000,000,000,000 = 3.2 \times 10^{14}$ 三百二十兆
《俱舍論》卷十二云：「如壯士一疾彈指頃，六十五剎那。」又云：「剎那百二十為一怛剎那，六十怛剎那為一臘縛，三十臘縛為一牟呼栗多，三十牟呼栗多為一晝夜。」(T29,p.62,a22+b17)故一剎那相當於一秒的 75 分之 1 (即一晝夜 $24 \text{ 時} \times 60 \text{ 分} \times 60 \text{ 秒} / 120 \times 60 \times 30 \times 30 = 1/75 = 0.01333 \text{ 秒}$)。1 彈指 = 65 剎那 = 0.867 秒 ~ 《中華佛教百科全書》

但目前科學界的定義：一秒=銻原子同位素 (Cs133) 在零磁場下，能階躍遷 9,192,631,770 個週期所經歷的時間。銻，金屬元素，符號 Cs，銀白色，質軟，有延展性。在已知金屬中，性質最活潑，能分解。與水作用發生爆炸，產生長時間穩定性頻率的幅射，可製準確度極高的原子鐘。在光的作用下易放出電子，可製光電管。也是很有發展前途的宇宙飛行器燃料。~ 《漢語大詞典》

p.172：1【海印三昧】相對【華嚴三昧】而言，海印三昧是約果立名，華嚴三昧是從因立名。但因果本來無別，故此二者係一體兩用。即《妄盡還源觀》所謂自性清淨圓明之體有二用：一是海印森羅常住用，此即海印三昧；二是法界圓明自在用，此即華嚴三昧。~ 《中華佛教百科全書》「延促同時」→突破時間限制。「廣狹自在」→突破空間限制。亦有：大小相融、一多相即、念劫圓融→法界圓融無礙大解脫門。

p.173：4+8【淨影疏】《無量壽經義疏》卷 1：「『得諸如來辯才之智』，起說之得，謂得如來四無礙智，解了諸法。...辯實名真，言巧稱妙。言能辯了，語能才巧，故曰辯才。」(T37,p.99a10-p.100b7)

p.174：5【住普賢行】此句唯在唐譯本中有。然於《華嚴經》中多處有之。《大方廣佛華嚴經》卷 31〈十迴向品 25〉：「以無著無縛解脫心，成就普賢自在力，於一切眾生身中，現一切佛自在神通，令一切眾生住普賢行。」(T10,p.165,

c11-13 「以無著無縛解脫心，始從此生盡未來際，住普賢行，常不休息，得一切智，悟不可說不可說真實法，於法究竟，無有迷惑。...住普賢行，成就身業，令一切眾生見者歡喜，不生誹謗；發菩提心...住普賢行，立殊勝志，具清淨心，得廣大神通、廣大智慧...住普賢行大迴向心，得色甚微細智，...如是等一切甚微細，於一念中悉能了知。 (T10,p.166,a14-p.167,b17) 《無量壽經科註》科為「妙行顯實」：「妙行」者，得佛四無礙智，住普賢行故。「顯實」者，善能分別眾生語言，開化顯示真實之際；由有此妙智、大行，故能開化顯示真實；故云「妙行顯實」也。

p.176：-3【真實】全經經文有「真實」語者：1.「開化顯示真實之際」p.172。2.「惠以真實之利」p.198。3.「住真實慧」p.388。4.「真實功德第三十一」p.695。5.「真實功德，悉皆如是」p.710。前三者即是「三德」：法身德、解脫德、般若德。具此三德，故曰「真實功德」。

p.177：8【行世間不捨】《大乘義章》卷10：「佛如來得大涅槃，不捨世間。得涅槃故，不住生死有為法中。不捨世故，不住寂滅無為法中。故名不住。」 (T44,p.672c15-18) 《宗鏡錄》卷89：「不住道，即是悲智。不住生死，不住涅槃。所以菩薩示行，現同其事。為欲同惡止惡，同善進善，若其疎異，教化即難。故須行非而度脫之，皆令悟入同體真心耳。」 (T48,p.902a13-17)

p.177：-2【無住處涅槃】四種涅槃之一。法相宗所立【四種涅槃】：1.本來自性清淨涅槃：謂一切法相真如理，與一切法不一不異，離一切相無有分別。2.有餘依涅槃：真如出煩惱障，雖有微苦，所依未滅，而障永寂，故名涅槃。3.無餘依涅槃：真如出生死苦，煩惱既盡，餘依亦滅，眾苦永寂，故名涅槃。4.無住處涅槃：真如出所知障，大悲、般若常所輔翼。由斯不住生死涅槃，利樂有情，窮未來際，用而常寂，故名涅槃。一切有情皆有初一，二乘無學容有前三，唯我世尊可言具四。出《成唯識論》卷十。～《法相辭典》

p.178：5【宗門云】《大慧普覺禪師語錄》卷21：「龐居士有言：但自無心於萬物，何妨萬物常圍遶；鐵牛不怕師子吼，恰似木人見花鳥。木人本體自無情，花鳥逢人亦不驚；心境如如只這是，何慮菩提道不成。在世俗塵勞中，能不忘生死事，雖未即打破漆桶，然亦種得般若種智之深。異世出頭來，亦省心力，亦不至流落惡趣中。」 (T47,p.900a3-9)

p.178：-2【涅槃偈】《大般涅槃經》卷 38：「發心畢竟二不別，如是二心先心難，自未得度先度他，是故我禮初發心。初發已為人天師，勝出聲聞及緣覺，如是發心過三界，是故得名最無上。世救要求然後得，如來無請而為歸，佛隨世間如犢子，是故得名大悲牛。」(T12,p.590a21-27)

p.179：1【真友不待請】吉藏《維摩經略疏》卷 1：「眾人不請友而安之者。然大經云：莫熾燃說，莫非時說，莫不請說。今何故云不請說？解云：彼經歎請說，此經歎不請說。請不請各有所以，不可一向非解。今云不請說者，肇云：真友不待請，如慈母之赴嬰兒。慈母不待子請乳，母方與乳。今菩薩亦爾，不俟眾生請說方說。有所宜，即而安之。宜人天，即人天安。宜三乘，即三乘安。故友而安之也。...同門曰朋，同志曰友。菩薩與眾生同志求佛道，故稱友。又菩薩前悟為兄，後悟為弟。不取年高下，但論前悟後悟以判兄弟。故云友而安之也。」(X19,p.158,c12-p.159,a4)

p.179：-1【佛種四義】第四：「煩惱即佛種」。《維摩經義疏》卷 5：「問：何故偏取煩惱為佛種耶？答：二乘斷於煩惱，不能發心作佛，故非佛種。今偏作之，故說有煩惱人名為佛種。」(T38,p.971c20-22)《維摩義記》卷 3：「有煩惱者能厭生死、求大菩提，故名佛種。」(T38,p.488a23-24)

p.181：2【興大悲～皆度彼岸】菩薩視諸眾生，如一獨子，而生起同體大悲、無緣大慈心，從慈起說種種教法，以正法教導眾生，令生正解、正見，如同授與眾生「法眼」；令之離惡，閉塞通往惡趣之道；令修福善，開啟菩提涅槃之門，乃至往生無量清淨阿彌陀佛國，通往成佛大道也。

p.183:5【從果向因】即從三身圓明之果位返向發心修行之因地。乃「從因向果」之對稱。例如，果位上之佛為化導眾生之故，乃方便示現菩薩身、聲聞身；另外，念佛行者已往生淨土後，再返迴娑婆之苦界，行「還相迴向」之攝化，皆是「從果向因」。日本淨土真宗有二種迴向：一為往相迴向，二為還相迴向。以自己之善行功德迴向與他人，而成為他人之善行功德，願共往生極樂淨土；或藉善行功德而希望往生淨土，皆稱為往相迴向。若是已往生極樂，成就方便力，更起利他之大悲心，還來此土濟度一切眾生，共向佛道，是為還相迴向。

～《佛光大辭典》

p.183：-3【不可思議有二種】僧肇《注維摩詰經》卷 1〈序〉：「不可思議者，凡有二種：一曰理空，非惑情所圖；二曰神奇，非淺識所量。若體夫空理，則脫思議之惑。惑既脫矣，則所為難測。」(T38,p.328a3-6)

p.184：-4【均廣於《魏譯》】《魏譯》經末亦有列諸天人民、一切大眾等。
《佛說無量壽經》卷2：「爾時，世尊說此經法，無量眾生皆發無上正覺之心，萬二千那由他人得清淨法眼，二十二億諸天人民得阿那含，八十萬比丘漏盡意解，四十億菩薩得不退轉，以弘誓功德而自莊嚴，於將來世當成正覺。爾時，三千大千世界六種震動，大光普照十方國土，百千音樂自然而作，無量妙華芬芬而降。佛說經已，彌勒菩薩及十方來諸菩薩眾，長老阿難、諸大聲聞，一切大眾，聞佛所說靡不歡喜。」(CBETA 2025.R1, T12, no. 360, p. 279a19-28)

◎大教緣起第三（綱要）

1.別序、發起序 - 如來現瑞放光，阿難歡喜請問，世尊正答。

2.五重深入證信：

一、世尊放光現瑞證信。
「爾時世尊」...
「數千百變」。P.185

二、阿難歡喜啟問。
「尊者阿難」...
「願為宣說」。P.185

三、佛讚歎此問功德難思，一切含靈依此得脫故。
「於是世尊」...
「而得度脫故」。P.196

四、如阿難所問，正合如來出世本懷；引出淨土法門故。
「阿難：如來以無盡大悲」...「多所饒益」。P.198

五、佛自明境界，以證世間難信之法，真實不虛。
「阿難當知」...
「分別解說」。P.203

p.187:6【如融金聚】《合部金光明經》卷4〈讚歎品 7〉：「身色微妙，如鎔金聚；面貌清淨，如月盛滿；佛身明曜，如日初出。」(T16,p.378,b29-c2)卷8〈讚佛品 23〉：「如融真金。光明赫奕，通徹諸山，悉能遠照，無量佛土。」(T16,p.400,b4-5)《金光明經照解》卷1：「如融金聚下，讚佛品云：如融真金。合部竝作『鎔』字。今謂融字，會也、明也、朗也，亦有其意。終不如鎔鑄真金，其色晃昱，以比佛身金色之勝。如四十二章經後序云：金在鎔而光愈爛。是也。況此經亦有「如鑄金鋌、如鍊真金」之言。以證此文，須作『鎔』字。」(X20,p.482,c16-20)