

12 《大乘無量壽經解》 德遵普賢第二之三

佛陀教育基金會 假日佛學院
2025 年 08 月 02 日

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

【叅、正釋經義】

序分	通序 (證信序)	法會聖眾第一	序如首 五官俱存
		德遵普賢第二	
	別序 (發起序)	大教緣起第三	
正宗分	第四品至第四十二品		正宗如身 腑臟無闕
流通分	第四十三品至第四十八品		流通如手足 運行不滯

德遵普賢第二

標在家菩薩					又賢護等十六正士……而為上首
咸共遵修普賢大士之德	讚歎德利	二德	初讚	實德	具足無量行願，安住一切功德法中
				權德	遊步十方，行權方便
			再讚	實德	入佛法藏，究竟彼岸
				權德	願於無量世界成等正覺…而現滅度
		二利	自利		得無生無滅……徧遊一切佛土
			利他		得佛辯才……皆度彼岸
		結歎			悉獲諸佛無量功德……不可思議
		總結眾成就			

【德遵普賢第二】 經文之二

願於無量世界成正覺。捨兜率，降王宮，
棄位出家，苦行學道，作斯示現，順世間故。
以定慧力，降伏魔怨。得微妙法，成最正覺。
天人歸仰，請轉法輪。常以法音，覺諸世間。
破煩惱城，壞諸欲塹。洗濯垢污，顯明清白。
調眾生，宣妙理，貯功德，示福田。
以諸法藥，救療三苦。升灌頂階，授菩提記。
為教菩薩，作阿闍黎，常習相應無邊諸行。
成熟菩薩無邊善根。無量諸佛咸共護念。

【德遵普賢第二】 經文之三

諸佛剎中，皆能示現。譬善幻師，現眾異相。
於彼相中，實無可得。此諸菩薩，亦復如是。
通諸法性，達眾生相。供養諸佛，開導羣生。
化現其身，猶如電光。裂魔見網，解諸纏縛。
遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。
善立方便，顯示三乘。於此中下，而現滅度。

【德遵普賢第二】之三 (14/27)

「遠超聲聞、辟支佛地。入空、無相、無願法門。」

(見《唐譯》)。此二句重歎會中大士之實德。

所覺殊勝，遠超聲聞與辟支佛之地。

「聲聞」者，佛小乘法中之弟子，聞佛之教，
悟四諦法之理，斷見思二惑，
出分段生死，而入於涅槃者。

《淨影疏》曰：「如來所說言教名聲。

聲（義同聞）聲悟解，故曰聲聞。」

「辟支佛」者，辟支為梵語，此翻為因緣；
佛者覺義。故舊譯辟支佛為緣覺，新譯為獨覺。

【德遵普賢第二】之三 (15/27)

據《大乘義章》云：緣覺有二解：

一觀十二因緣，斷惑證真，從緣得覺，故名緣覺。

二因見風動樹等等外界事相之緣，而得覺悟，曰緣覺。

天臺一家更區分此二名曰：

出有佛世，觀十二因緣而得悟者，為緣覺。

出無佛世，觀風吹樹動、葉落花飛之外緣
而成道者，為獨覺。

上之聲聞、辟支佛二乘，均為佛弟子中之下根。
今諸大士，遠超於此。

【德遵普賢第二】之三 (16/27)

如《甄解》曰：

「二乘雖得三空門，唯沈偏空。

菩薩不然，能達幻網，得平等法；

故雖住三空門，而不住無為，不住有為；

故能行聲聞，能行緣覺，而超越聲聞、緣覺之地。」

又《大寶積經·善德天子會》說：

「以聲聞法教化眾生，故我是聲聞。

以辟支佛法化益眾生，故我是辟支佛也。

以大悲法教化眾生，故我是菩薩。

【德遵普賢第二】之三 (17/27)

於一切法得解脫，一切無礙故。

從所化眾生，或以聲聞法化益，

或以辟支佛法化益，

或以菩薩法化益；

故我是聲聞，我是緣覺，我是菩薩也。」

此明諸大士善巧方便，雖隨機度生，示現二乘，而離聲聞、辟支佛之相，故云「遠超」。

又文中「地」者，乃位也，界也。

【德遵普賢第二】之三 (18/27)

「空、無相、無願」者，

《淨影疏》曰：

「眾生及法，悉無自性，故名為空。

乃至因緣，相亦不有，說為無相。

此離所取，遠離妄想能取之心，故曰無願。」

又《智度論》云：

「無願故不造生死之業，亦名無作。」

又云：「觀諸法空，是名空。

於空中不可取相，是時空轉名無相。

無相中不應有所作，為三界生，

是時無相轉名無作（即無願）。

【德遵普賢第二】之三 (19/27)

譬如，城有三門，
一人身不得一時從三門入，若入則從一門。

諸法實相是涅槃城，城有三門：**空**、**無相**、**無作**。

若人入**空**門，不得是空，亦不取相，
是人直入，事辦，故不須二門。

若入是空門，取相得是空，
於是人不名為門，通途更塞。
若除空相，是時從**無相**門入。

若於無相相，心著生戲論，
是時除取無相相，入**無作**門。」

【德遵普賢第二】之三 (20/27)

蓋謂空、無相、無願，喻如門。

由此法門，契入諸法實相之涅槃城。

若人從空門入，亦不見空相，便直入涅槃城。

若得空相則不能入。若除空相，即可從無相門入。

倘著於無相之相，即無相相，亦不能入。

須除此無相相，便從無作（即無願）門直入此城。

故曰：「入空、無相、無願法門。」

【三解脫門・空、無相、無願】 (1/2)

空、無相、無願三昧。

(三三昧) 通於有漏、無漏。

其無漏者，為入涅槃解脫之門，故稱三解脫門；

有漏者即三三昧。《法界次第》中云，

若以「有覺有觀、無覺有觀、無覺無觀三昧」釋者，即是有漏三三昧。

若無漏三解脫門，諸經論對此三次第頗有異說，

【三解脫門・空、無相、無願】 (2/2)

約修入 之次第	依終成本末 之次第	依所空之體相 用等明其次第
3.後說空門 令其契證	1.空為眾德之本 菩薩先觀之 故先明空	1.先說空門 空諸法體
2.次說無相 令求涅槃	3.由證空義不見生死 便與涅槃無相相應 故第三宣說無相	2.次說無相 空諸法相
1.先說無願 令厭生死	2.由見空故 不見生死可以貪求 故次說無願	3.再說無作 空諸法用

三解脫門・延伸會通

三解脫門	三法印	三性	三無性
空解脫門	諸法無我	徧計所執性	相無性
無願解脫門	諸行無常	依他起性	生無性
無相解脫門	涅槃寂靜	圓成實性	勝義無性

【德遵普賢第二】之三 (21/27)

「善立方便，顯示三乘」。

方者，方法。便者，使用。

《法華文句》曰：「方者，法也，便者用也。」

《法華玄贊》曰：「施為可則曰方。善逗機宜為便。」

《法華義疏》曰：

「方便是善巧之名，善巧者，智之用也。」

《大集經》曰：

「能調眾生，悉令趣向阿耨多羅三藐三菩提，是名方便。」

【德遵普賢第二】之三 (22/27)

又《會疏》曰：

「《維摩經》云：『智度菩薩母。方便以為父。』

達空無相是大智。隨宜施設名方便。

方便有二種：

一、深解空而不取相受證。

二、以實相理深莫能信受，要須方便誘引群生，令其漸悟。其德廣大，不二乘（即非二乘）所能為，故言善立」。

【德遵普賢第二】之三 (23/27)

「**三乘**」者，乘者車也。

《四教儀集註》曰：

「乘以運載為義，運出三界，歸於涅槃。」

又喻如運載工具，使人乘之各到其果地。

《法華》以**羊**、**鹿**、**牛**之三車，喻**小****中****大**三乘。
小者，**聲聞**乘。中者，**緣覺**乘。大者，**菩薩**乘。

《法華譬喻品》曰：

「如來有無量智慧、力、無所畏諸法之藏，能與一切眾生大乘（指一佛乘）之法，但不盡能受。舍利弗，以是因緣，當知諸佛方便力故，於一佛乘分別說三。」

【德遵普賢第二】之三 (24/27)

又《法華文句》曰：

「方便者，門也。……」

為真實作門，真實得顯，功由方便。」

依此釋，則小乘為入大乘之門，故謂之方便教，
又三乘為通於一乘，故亦名方便教。

以上經論，正顯「善立方便，顯示三乘」之旨。

(上第七相轉法輪竟。)

【四種方便】

《無量壽經義疏》卷1：

善立方便，是化他智。方便之義，汎論有四：

一**進趣方便**。如見道前七方便等，
進趣向果，故名方便。

二**施造方便**。如十波羅蜜中方便波羅蜜，
巧修諸行，故曰方便。

三**權巧方便**。如二智中方便智等，
權巧攝物，故名方便。

四**集成方便**。諸法同體，
巧相集成，故曰方便。

【德遵普賢第二】之三 (25/27)

於此中下，而現滅度。

（「中下」據《魏譯》磧砂藏本與高麗藏本）
此是八相成道中之第八般涅槃相。

涅槃舊譯為「滅度」，新譯為「圓寂」。

「滅度」者，滅生死之因果，渡生死之瀑流。
《涅槃經》曰：「滅諸煩惱，名為涅槃。」
「離諸有者，乃為涅槃。」

又《賢首心經略疏》：「涅槃，此云圓寂。
謂德無不備稱圓，障無不盡曰寂。」

【德遵普賢第二】之三 (26/27)

又《甄解》曰：

「義充法界，德備恆沙為圓。

體窮真性，妙絕相累為寂。」

上之經論，表法身大士專志佛果，不住灰滅；
但為饒益中下二乘，善巧方便，而示現入滅之相。

如《法華壽量品》曰：

「若佛久住於世，薄德之人，不種善根，
貧窮下賤，貪著五欲，入於憶想妄見網中。
若見如來常在不滅，便起憍恣而懷厭怠，
不能生難遭之想、恭敬之心。……
是故如來雖不實滅，而言滅度。」

【德遵普賢第二】之三 (27/27)

非滅現滅，故云「示現」。

於此中下，
而現滅度。

作此示現，為度中下之機故。

若是上根，則見如來無所從來，亦無所去，
本離生滅，何有涅槃。

是故隋智者大師讀《法華藥王品》，
親見靈山一會，儼然未散。

德遵普賢第二

標在家菩薩					又賢護等十六正士……而為上首
咸共遵修普賢大士之德	讚歎德利	二德	初讚	實德	具足無量行願，安住一切功德法中
				權德	遊步十方，行權方便
			再讚	實德	入佛法藏，究竟彼岸
				權德	願於無量世界成等正覺…而現滅度
		二利	自利		得無生無滅……徧遊一切佛土
			利他		得佛辯才……皆度彼岸
		結歎			悉獲諸佛無量功德……不可思議
		總結眾成就			

【德遵普賢第二】 經文之四

得無生無滅諸三摩地，及得一切陀羅尼門。

隨時悟入華嚴三昧。具足總持百千三昧。

住深禪定，悉睹無量諸佛。

於一念頃，徧遊一切佛土。

【德遵普賢第二】之四 會譯對照

夏本	得無生無滅諸三摩地，及得一切陀羅尼門。 隨時悟入華嚴三昧。具足總持百千三昧。 住深禪定，悉睹無量諸佛，於一念頃，徧遊一切佛土。
漢譯	(無)
吳譯	(無)
魏譯	亦無所作、亦無所有，不起、不滅得平等法。 具足成就無量總持百千三昧，諸根智慧廣普寂定， 深入菩薩法藏，得佛華嚴三昧。宣揚演說一切經典， 住深定門，悉覩現在無量諸佛，一念之頃，無不周遍。
唐譯	得無生無滅諸三摩地，及得一切陀羅尼門， 廣大諸根辯才決定，於菩薩藏法善能了知。 佛華三昧隨時悟入，具一切種甚深禪定，一切諸佛 皆悉見前，於一念中徧遊佛土，周旋往返不異其時。
宋譯	(無)

【德遵普賢第二】之四 (1/22)

「**三摩地**」，梵語。舊稱**三昧**、**三摩提**、**三摩帝**等，翻為**定**、**正定**、**正受**、**調直定**、**正心行處**、**等持**等。

《智度論》曰：「善心一處住**不動**，是名**三昧**。」

又「一切禪定亦名**定**，亦名**三昧**。」

又「**諸行和合**，皆名為**三昧**。」

「一切禪定攝心，皆名為**三摩提**，秦言**正心行處**。」

又《法華玄贊》曰：「梵云**三摩地**，此云**等持**。

平等持心而至於境，即是**定**也。」

【德遵普賢第二】之四 (2/22)

天臺曰：「若以空慧，照諸禪定種種法門，
出生乃至無量三昧。」

今經於「而現滅度」下，

繼言「得無生無滅諸三摩地」，

表諸大士雖示涅槃之相，

而實是不生不滅，平等常住之如如法身。

是諸大士咸是德遵普賢，從果向因者也。

【德遵普賢第二】之四 (3/22)

又「陀羅尼」，梵語。此翻為持、總持、能持、能遮。

《智度論》曰：

「陀羅尼，秦言能持，或言能遮。

能持者，集種種善法，能持令不散不失；

譬如完器盛水，水不漏散。

能遮者，惡不善根心生，能遮令不生。

若欲作惡罪，持令不作，是名陀羅尼。」

又云：「菩薩得是一切三世無礙明等諸三昧，於一一三昧中，得無量阿僧祇陀羅尼，如是等和合，名為五百陀羅尼門，是為菩薩善法功德藏。」

【德遵普賢第二】之四 (4/22)

蓋三昧，定也。定力發慧所得，說為陀羅尼。

如《智度論》曰：

「是三昧修行，習久後能成陀羅尼。」

「是諸三昧，共諸法實相智慧，能生陀羅尼。」

又「三昧但是心相應法也。陀羅尼亦是心相應，
亦是心不相應。」

陀羅尼是心不相應者，「如人得聞持陀羅尼，
雖心瞋恚亦不失，常隨人行，如影隨形。」

【德遵普賢第二】之四 (5/22)

蓋《智度論》之義：

三昧者，只在心相應時現前。

如瓶坯未燒，雖有瓶相，不能盛水。

陀羅尼如經火燒成後之瓶器，故能持菩薩無量功德。

雖心不相應時（例如心生煩惱），

亦常隨人行，如影隨身。

又《智度論》曰：

「陀羅尼」**陀羅尼**世世常隨菩薩，諸**三昧**不爾，或時易身則失。」

故知陀羅尼**一得永得**，勝於三昧也。

【三摩地・陀羅尼】

三昧、三摩地、 三摩提、三摩帝	陀羅尼
三昧即心定於一處 故稱『定』	能持者，集種種善法 能持令不散不失
遠離惛沈、掉舉，而保持平等的心 故稱『等持』	能遮者，惡不善根心生 能遮令不生
正受所觀之法，故稱『正受』	三昧，定也。定力發慧 所得，說為陀羅尼
調整散亂的心使正直 故稱『調直定』	是三昧修行， 習久後能成陀羅尼。
正心之行動，使合於法的依處 故稱『正心行處』	是諸三昧，共諸法實相 智慧，能生陀羅尼。
息止緣慮，凝結心念 故言『息慮凝心』	得聞持陀羅尼， 雖心瞋恚亦不失

【德遵普賢第二】之四（6/22）

「**華嚴三昧**」，乃佛華嚴三昧之異稱，
以一真法界無盡緣起為理趣，
達此理趣，躡解而起萬行，莊嚴佛果，謂之華嚴，
一心修之，謂之三昧。

《淨影疏》曰：「如《華嚴》說，
彼一三昧，統攝法界一切佛法，悉入其中。」

《八十華嚴》曰：

「爾時普賢菩薩入廣大三昧，名佛華嚴。」

又《六十華嚴》曰：

「普賢菩薩正受三昧，其三昧名佛華嚴。」

【德遵普賢第二】之四 (7/22)

《法界記》云：「言華嚴三昧者，
解云，**華**者，**菩薩萬行**也。何者？
以華有生實（指果實）之用，行有感果之能。
雖復內外兩殊，生感力用相似。
今即以法託事，故名華也。
嚴者，行成果滿，契合相應，垢障永消，
證理圓滿，**隨用贊德**，故稱為嚴也。
三昧者，**理智無二**，交徹熔融，
彼此俱亡，能所斯絕，故云三昧也。」

【德遵普賢第二】之四 (8/22)

《華嚴經》又云：

「一切自在難思議，華嚴三昧勢力故。」

又《合讚》曰：「法界唯心，名佛華嚴。」

「以因行華，嚴果德相，令顯著故。」

入此三昧，現見十方佛及佛土。」

又《嘉祥疏》曰：

「此三昧皆飾法身，故云華嚴。」

因此三昧，莊嚴法身故。

【德遵普賢第二】之四 (9/22)

以上諸說皆明華嚴三昧之義。

其中《合讚》所謂「法界唯心，名佛華嚴」，
此表一真法界，唯是自心，於此了達，即華嚴三昧。

如《嘉祥疏》云「此三昧皆飾法身」，
蓋謂此三昧悉莊嚴法身，
法身即本妙明心，即是自心。

故知一切法，無不從此法界流出，
復又會歸此法界也。

【德遵普賢第二】之四 (10/22)

「**總持**」，即陀羅尼。「**具足**」者，所具滿足。

蓋云一切陀羅尼門無所不具也。

陀羅尼有四種：

一、**法**陀羅尼，又名聞陀羅尼。

於**佛之教法**，聞持而不忘也。

二、**義**陀羅尼。於**諸法之義**，總持而不忘也。

三、**咒**陀羅尼，於**咒總持**而不忘也。

咒者，佛菩薩從禪定所發之秘密言句，有不測之神驗，名為咒陀羅尼。

【德遵普賢第二】之四 (11/22)

義翻之名，有四：

(一)明，(二)咒，(三)密語，(四)真言。

《秘藏記》云：

「凡夫二乘不能知，故曰密語。

如來言真實無虛妄，故曰真言。」

四、忍陀羅尼。安住於法之實相，謂之忍，
持忍名為忍陀羅尼。

【德遵普賢第二】之四 (12/22)

「**百千三昧**」。

《會疏》曰：「百千三昧者，
眾生無量，心行不同，有利有鈍，
於諸結使，有厚有薄。
是故菩薩行百千種三昧，斷其塵勞。
譬如為諸貧人欲令大富，當備種種財物，
一切備具，然後能濟諸貧者。
又如欲治諸病，當備種種眾藥，
然後能治（以上取意）。」

【德遵普賢第二】之四 (13/22)

又《智度論》曰：

「從首楞嚴三昧

乃至虛空際無所著解脫三昧，

又如見一切佛三昧，

乃至一切如來解脫修觀師子嚩呻等，

無量阿僧祇菩薩三昧。」

如是等諸三昧無不具足，故云具足成就百千三昧。

論中復云：「於一一三昧中得無量陀羅尼。」

陀羅尼即是總持，

是故經云：「具足總持百千三昧。」

【德遵普賢第二】之四 (14/22)

「住深禪定，悉睹無量諸佛。」

住深禪定者，安住於深妙之禪定。

《會疏》曰：「深定者，所住三昧，微深幽玄，非二乘及初心菩薩所能為。」

又《甄解》曰：「唐譯云『一切種甚深禪定』。一切種者，謂一切種智。全理之事，故云甚深。」故知深定，實是理定，非僅事定也。

【德遵普賢第二】之四 (15/22)

又《淨影疏》曰：

「住深定門，起行所依。

無心往來，直以三昧法門力起，故須住定。

下明起行，悉睹現在無量諸佛，攝行寬廣。」

淨影師之意為：

悉睹諸佛是行門，起此行門，依深禪定。

不待起心動念，直從三昧法門之力起行，
故須住於甚深禪定。

【德遵普賢第二】之四 (16/22)

若依本經則**定中見佛**，
正是彌陀第四十五定中供佛大願。

願文曰：

「十方佛刹諸菩薩眾，聞我名已，
皆悉逮得清淨、解脫、普等三昧，
諸深總持，住三摩地，至於成佛。
定中常供無量無邊一切諸佛，不失定意。」

【德遵普賢第二】之四 (17/22)

《甄解》曰：

「**普等三昧**，曰深定門。

此三昧彌陀智願之所成，甚深無涯底，故云深禪定。
悉睹周遍，是其業用。」

由願文可見，會中諸菩薩皆蒙彌陀智願之力，
因得聞彌陀名號，皆得普等三昧等甚深禪定，
故蒙願力加持，定中供無量諸佛。

既往供佛，必定見佛，故云「**悉睹無量諸佛**」也。

【德遵普賢第二】之四 (18/22)

又《般舟經》云：

「是菩薩不持天眼徹視，不持天耳徹聽，
不持神足到其佛刹，不於此間終生彼間，
便於此坐見之……。」

佛（釋尊）言：菩薩於此間國土，念阿彌陀佛，
專念故得見之。即問持何法得生此國？

阿彌陀佛報言：欲來生者，當念我名。」

是以念佛三昧，稱為寶王三昧，故甚深禪定，
悉睹諸佛，都消歸念佛三昧也。

故知持名功德不可思議，一乘願海不可思議。

【德遵普賢第二】之四 (19/22)

「於一念頃，徧遊一切佛土」。

「一念」，指極短促之時刻，但其時限，諸說不一，

如《仁王般若經上》

以「九十剎那為一念，一念中之一剎那，經九百生滅。」

又《往生論註上》以

以「百一生滅為一剎那，六十剎那名為一念。」

兩者均以一念中具多剎那也。

【德遵普賢第二】之四 (20/22)

但《智度論》以「一彈指頃有六十念」，

《華嚴探玄記十八》謂

「剎那茲云念頃，一彈指頃有六十剎那」。

兩者均謂一念即一剎那。

茲為簡單易記，故從後者，以一念頃即一剎那。

至於剎那一念之間，即能遍遊諸佛國土者，
此正彌陀之第十一願：「於一念頃，不能超過億
那由他百千佛剎，周徧巡歷供養諸佛者，不取正覺。」

【一彈指頃・一念頃・一剎那】

《仁王經》：一念 = 90剎那 = 90×900 生滅 (81,000)

《往生論註》：一念 = 60剎那 = 60×101 生滅 (6,060)

《俱舍論》：如壯士一疾彈指頃，六十五剎那

(一彈指 = 65剎那 = 0.867秒，一念即一彈指)

《智度論》：一彈指頃，有六十念

《華嚴探玄記》：剎那茲云念頃，

一彈指頃，有六十剎那

一念即一剎那？

【德遵普賢第二】之四 (21/22)

上文已曰，此諸大士，「隨時悟入華嚴三昧」，
此三昧據果而言，亦名海印三昧。

名為印者，以世間印章為喻。

印上文字能同時頓現，而無前後之差；

舉體齊彰，亦無或隱之處。

名為海者，猶如大海，同時影現種種差別之相。

形象千差，水體無別。萬相繁興，而水湛然。

宛然萬相，宛然無相。

時無先後，故延促同時，三世古今不離於當念。

齊現水中，故廣狹自在，十方世界不離於當處。

【華嚴三昧・海印三昧】

華嚴三昧	海印三昧
從因立名	約果立名
但因果本來無別，故此二者係一體兩用 即《妄盡還源觀》所謂自性清淨圓明之體有二用	
二是法界圓明自在用 此即華嚴三昧	一是海印森羅常住用 此即海印三昧
以一真法界無盡緣起為理趣 達此理趣，躡解而起萬行 莊嚴佛果，謂之華嚴 一心修之，謂之三昧	時無先後，故延促同時 三世古今不離於當念 齊現水中，故廣狹自在 十方世界不離於當處

【德遵普賢第二】之四 (22/22)

《華嚴經》曰：

「一切自在難思議，**華嚴三昧**勢力故。」

又《甄解》曰：

「一念之頃，周遍無量佛土者，

所到一乘清淨無量壽世界故，結歸**念佛三昧**也。」

此說甚妙，以念佛故，得生極樂，

即可乘阿彌陀如來一乘願海中第十一願之加被力，

而出現如是不可思議之神通妙用，

於一念頃，遍遊佛土，非二乘所能測。

雪廬老人淨土詩偈

自量根機自選修
蚍蜉撼樹是空求
法門方便皆平等
不學高談學出頭



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。