

**35 《大乘無量壽經解》
十方佛讚第二十三之餘
三輩往生第二十四(1/5)
三輩往生第二十四(2/5)**

**佛陀教育基金會 假日佛學院
2026年01月17日**

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

二、正宗分

一、彌陀因地・殊勝願行

二、極樂依正・清淨莊嚴

三、
三輩往生
菩薩禮供

已生當生 悉住正定

決證極果第廿二

十方佛讚 勸生信願

十方佛讚第廿三

往生因緣

三輩修因

三輩往生第廿四

廣論因行

往生正因第廿五

菩薩禮讚

他方菩薩

禮供聽法第廿六

極樂菩薩

歌嘆佛德第廿七

四、二土欣厭・重重誨勉

五、得失雙辨・攝聖顯智

【十方佛讚第廿三】經文（夏會本）

復次，阿難：

東方恆河沙數世界，一一界中如恆沙佛，
各出廣長舌相，放無量光，說誠實言，
稱讚無量壽佛不可思議功德。

南西北方恆沙世界，諸佛稱讚亦復如是；
四維上下恆沙世界，諸佛稱讚亦復如是。

何以故？

欲令他方所有眾生聞彼佛名，
發清淨心，憶念受持，歸依供養。

乃至能發一念淨信，

所有善根，**至心迴向**，願生彼國。

隨願皆生，得不退轉，乃至無上正等菩提。

【十方佛讚第廿三】迴向・不迴向

《會疏》曰：「凡就迴向，有自力迴向，有他力迴向。

如迴自因行，趣向來果，是為自力。

專投佛願，不用自策勵，是名他力。

是非凡情迴向，故亦名不迴向。

（不依自力，專靠他力，如是之迴向非凡情所能知，故稱之為不迴向。）

《大品般若》云：『菩薩如是迴向，

則不墮想顛倒、見顛倒、心顛倒。

何以故？是菩薩不貪著迴向故。是名無上迴向。』

（凡情目之為不迴向，實則無上迴向）。』

【不迴向】 (1/3)

日本佛教用語。

淨土門立「**往相迴向**」

(願所修之功德，迴向菩提而往生淨土)、

「**還相迴向**」

(從淨土還來娑婆，迴入生死教化一切眾生)
之二種迴向。

然淨土真宗主張此二種迴向於信之一念，唯自彌陀一方迴向修行者，不須自修行者之方更作迴向，故稱「**不迴向**」。不迴向為他力法，彰顯他力之極致，故他力念佛稱為不迴向法。

[選擇本願念佛集、教行信證卷二、正像末和讚] ~ 《佛光大辭典》

【不迴向】 (2/3)

如來矜哀一切苦惱群生，行菩薩行時，三業所修，乃至一念一剎那，回向心為首，得成就大悲心故。

日本源空之《選擇本願念佛集》，就正雜二行之得失，立五種相對，即：

(一)親疏對，(二)近遠對，(三)有間無間對，(四)不迴向迴向對，(五)純雜對。

其中的「不迴向迴向對」：

「修正助二行者，縱令不別用回向，自然成往生業。」

善導大師 《觀經四帖疏》 之正行與雜行

正行 (五種正行) 親、近、無間 不迴向、純	正定之業	四、稱名 (阿彌陀佛)
	助業	一、讀誦 (淨土三經等) 二、觀察 (極樂二報莊嚴) 三、禮拜 (阿彌陀佛) 五、讚歎供養 (阿彌陀佛)
雜行 疏、遠、有間 迴向、雜	除正助二行之外 自餘一切諸善萬行	

【不迴向】 (3/3)

故《觀經四帖疏·玄義分》上，文云：

「今此《觀經》中，十聲稱佛，即有十願十行具足。云何具足？」

言『南無』者，即是『歸命』，
亦是『發願回向』之義；

言『阿彌陀佛』者，即是『其行』，
以斯義故『必得往生』。」

次回向者，修雜行者，必用回向之時，成往生之因，
若不用回向之時，不成往生之因。
故云：「雖可回向得生」是也。」

故知：

修正行者，念佛正行中，已含有「迴向發願心」，
無須另外在作迴向，故稱「不迴向」。

【般若云・無上迴向】

《大般若波羅蜜多經》卷516〈空相品 21〉：

「依深般若波羅蜜多所起迴向，當知是為無上迴向。」

《大智度論》卷61〈39 隨喜迴向品〉：

「菩薩如是知，無有法能迴向法。

何以故？一切法自性空故。

若如是迴向，是名正迴向阿耨多羅三藐三菩提。

如是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜乃至檀波羅蜜，

不墮想顛倒、心顛倒、見顛倒。何以故？

菩薩不著是迴向，亦不見以諸善根迴向菩提心處，

是名菩薩摩訶薩無上迴向。」

二、正宗分

一、彌陀因地・殊勝願行

二、極樂依正・清淨莊嚴

三、
三輩往生
菩薩禮供

已生當生 悉住正定

決證極果第廿二

十方佛讚 勸生信願

十方佛讚第廿三

往生因緣

三輩修因

三輩往生第廿四

廣論因行

往生正因第廿五

菩薩禮讚

他方菩薩

禮供聽法第廿六

極樂菩薩

歌嘆佛德第廿七

四、二土欣厭・重重誨勉

五、得失雙辨・攝聖顯智

【三輩往生第二十四】經文(1/3) (夏會本)

佛告阿難：十方世界諸天人民，
其有至心願生彼國，凡有三輩。

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，
發菩提心，一向專念阿彌陀佛，
修諸功德，願生彼國。

此等眾生，臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。

經須臾間，即隨彼佛往生其國，

便於七寶華中自然化生。智慧勇猛，神通自在。

是故阿難，其有眾生欲於今世見阿彌陀佛者，

應發無上菩提之心，復當專念極樂國土，

積集善根，應持迴向。

由此見佛，生彼國中，得不退轉，乃至無上菩提。

【三輩往生第二十四】 經文(2/3) (夏會本)

其中輩者，雖不能行作沙門，大修功德，
當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。

隨已修行諸善功德，
奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒然燈，
散華燒香，以此迴向，願生彼國。

其人臨終，阿彌陀佛化現其身，光明相好，具如真佛，
與諸大眾前後圍繞，現其人前，攝受導引，
即隨化佛往生其國。住不退轉，無上菩提。
功德智慧次如上輩者也。

【三輩往生第二十四】經文(3/3) (夏會本)

其下輩者，假使不能作諸功德，
當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。
歡喜信樂，不生疑惑。以至誠心，願生其國。
此人臨終夢見彼佛，亦得往生。
功德智慧次如中輩者也。

若有眾生住大乘者，以清淨心，向無量壽。
乃至十念，願生其國。聞甚深法，即生信解。
乃至獲得一念淨心，發一念心念於彼佛。
此人臨命終時，如在夢中，見阿彌陀佛，
定生彼國，得不退轉無上菩提。

魏譯《無量壽經》往生因緣

三輩

異

同

上輩

捨家離欲
而作沙門

修諸功德

中輩

多少修善
奉持齋戒
起立塔像
飯食沙門
懸繒然燈
散華燒香

下輩

假使不能
作諸功德

發無上菩提心

一向專念無量壽佛

願生安樂國

【三輩往生第二十四】之一 (1/10)

佛告阿難：十方世界諸天人民，
其有至心願生彼國，凡有三輩。

前品十方佛讚，乃「諸佛稱嘆願」之成就。
蓋欲十方眾生，聞名發心，憶念受持，而隨願得生也。

今品則論往生者因行之類次。

蓋以凡夫聞名後，信願有深淺，發心有大小，
持誦有多少，修習有勤惰種種之不同。

眾生之宿根有無量差別，福德因緣亦復各有殊異，
人人自別，各各不同，
故知十方眾生往生者無量，其品類亦無有量。

【三輩往生第二十四】之一 (2/10)

世尊乃於無量不同之中，粗標大類，
於本經中分為上中下**三輩**，是為至略者也。

三輩各有三，則為九，是則《觀經》中之**九品**也。
九品各含九，則為八十一。
如是輾轉推演，實是無量。
今於無量輩中，總括為三輩。

其往生後品位雖懸殊，若論其能往生之主因，
莫不由於「**發菩提心，一向專念阿彌陀佛**」。
蓋此正本經之綱宗，往生極樂之關鍵。

【三輩往生第二十四】之一 (3/10)

三輩往生，乃我儕凡夫得生淨土之類別。
其願行功德，是我輩企求往生者之軌範。
若真志求往生，則當依之，
猶如明鑒，時時對照，思欲類及。

當知淨宗稱為易行道者，是與餘八萬三千九百九十九法門相較而言也。唯此獨易，故稱易行。
若論其實，如本品所明，則知往生，亦非易事。

倘不真為生死，發菩提心，以深信願，一向專念，
而欲往生，無有是處。敬祈當世行人，
慎莫初聞淨宗易行，便生輕慢，信心虛浮，志願弛緩，
口談淨業，心戀塵緣，如是求生，當待驢年。

【三輩往生第二十四】之一 (4/10)

又本經三輩與《觀經》九品，是否相配，古說不一。

論為**同**者，有**曇鸞**諸師。

曇鸞師《略論》云：「生安樂土者，……………」

《無量壽經》中唯有三輩上、中、下。

《無量壽觀經》中，一品又分為上中下，
三三而九，合為九品。」

又《淨影疏》曰：

「十方世界，諸天人民，願生彼國，凡有三輩。
總以標舉，如《觀經》中，粗分為三，細分為九。」

【三輩往生第二十四】之一 (5/10)

又嘉祥《觀經疏》云：

「《無量壽經》但明三輩，此（指《觀經》）中
開三輩為九輩。三輩者，謂上中下也。

九輩者，於上品有三，中下亦三，故成九輩也。」

又憬興曰：「今即合彼（《觀經》）九品，
為此（本經）三輩，故其義無異。」

又蓮池曰：「三輩九品，正相配合，又何疑焉。」

又天臺《觀經疏》謂此經（《觀經》）九品，
為令識位高下，即大本三輩也。

【三輩往生第二十四】之一 (6/10)

至於主張兩經相異者，則靈芝、孤山等諸師。

靈芝師謂三輩止對《觀經》之上品；不攝餘六品，因《觀經》之中品及下品，皆未發菩提心也。

孤山稍廣，謂此之三輩只攝彼之上品與中品，不攝下三品，因本經中三輩往生者皆是善人，而彼《觀經》中之下三品皆是惡人，臨終懺悔，念佛得生也。

是故諸師皆謂兩經不能相配也。

【三輩往生第二十四】之一 (7/10)

蓮池大師於《疏鈔》中，會通上之異說。

《疏鈔》曰：「草庵《輔正解》曰：

『天台以九品同三輩者，乃約位次相同，
不約行因而言。

則孤山、靈芝，皆不違天台。

所以然者，以天台但約位次，則輩品正同。

二師唯約行因，則止齊中上。

各有所據，取義不同，故不違也。』

剋實而論，則煩惱不異菩提，始惡何妨終善。

惡人既已成善，豈不賢聖同科。

三輩九品，正相配合。又何疑焉。」

【三輩往生第二十四】之一 (8/10)

上之會通，甚契法要。

蓋天台等主張兩經相配者，乃著眼於**往生後之階段**，而未論及其**因地之行持**。

靈芝諸師指為異者，乃專就因地行持，乃就曾否早發菩提心與平日之善惡而言。則《觀經》之下三品，不能齊於本經之下輩矣。

蓮師末後曰「**始惡不妨終善**」，深契聖心。

惡人臨終如能懺悔發心，至心念佛，則惡人已成善人，故亦蒙佛攝受，隨願往生，故蓮池大師曰「**豈不賢聖同科**」，同登極樂也。

由上可見，此經三輩，彼經九品，實相配合，不容或疑也。

《無量壽經》三輩往生

《觀經》九品往生

約位次

約因行

曇鸞、智者等

孤山

靈芝

上品上生 (大乘上善)

上品中生 (大乘次善)

上品下生 (大乘下善)

中品上生 (小乘上善)

中品中生 (小乘下善)

中品下生 (世善上福)

下品上生 (十惡輕罪)

下品中生 (破戒次罪)

下品下生 (五逆重罪)

上輩

中輩

下輩

上輩

中輩

下輩

上輩
中輩
下輩

皆未發
菩提心

皆是惡人
臨終懺悔
念佛往生

【三輩往生第二十四】之一 (9/10)

又《報恩論》曰：

「此經上輩當（當者，配合之義）出家，

中下二輩當（同上）在家，

乃從其多數，粗舉大凡，故云『凡有三輩』。

《觀經》就此大凡，略開為九，

而又極其優降，以括無量行因之不齊。」

此論極好。

【三輩往生第二十四】之一 (10/10)

《觀經》中，

上上品往生者，彈指往生，見佛聞法，即悟無生法忍，
須臾歷事諸佛，次第受記，還至本國，
得無量百千陀羅尼門，是乃三輩中**極優者**也。

下下品乃五逆十惡，地獄相現，臨終懺悔，十念往生者，
乃下輩中**最下者**也。

《觀經》明其最優，兼指最下，故謂「**極其優降**」。

二經乍看似異，而實旨正同也。

次分述三輩。首明**上輩**。

【古德諸師】 淨影慧遠、天台智者等

上輩	大乘 種性已上	上上品	四地已上	生彼即得無生忍故
		上中品	初二三地	生彼過一小劫 得無生故
		上下品	種性解行(住行向)	此人過三小劫 得百法明門到初地
中輩	小乘 從凡至聖 持戒無犯	中上品	前三果人	生彼即得阿羅漢故
		中中品	內外二凡 精持淨戒求出離者	生彼七日聞法， 得須陀洹；過半劫已， 得羅漢故。
		中下品	見道已前，世俗凡夫 修餘世福，求出離者	生彼過一小劫 得羅漢故。
下輩	大乘 外凡有罪	下上品	於彼大乘始學人中，隨過輕重分為三品。 未有道位，難辨階降。	
		下中品		
		下下品		

智者《觀經疏》與知禮《妙宗鈔》判攝三輩九品

經示往生人	疏以別教判所觀人	鈔以圓教判能觀人	備註
上品上生 (大乘上善)	道種性，十向位	十信位 六根清淨	相似即佛 內凡位 能破見思
上品中生 (大乘次善)	性種性，十行位		
上品下生 (大乘下善)	習種性，十住位		
中品上生 (小乘上善)	十信位	五品位 隨喜讀誦 說法兼行正 行六度	觀行即佛 外凡位 已能伏惑
中品中生 (小乘下善)			
中品下生 (世善上福)			
下品上生 (十惡輕罪)	悠悠凡夫	聞解	名字即佛 凡夫位 全未伏惑
下品中生 (破戒次罪)			
下品下生 (五逆重罪)			

善導大師 《觀經四帖疏》 之九品往生

上輩 修學大乘		中輩 小乘根性、世善		下輩 造惡	
上品 上生	上善凡夫	中品 上生	上善凡夫	下品 上生	十惡輕罪 凡夫
上品 中生	次善凡夫	中品 中生	下善凡夫	下品 中生	破戒次罪 凡夫
上品 下生	下善凡夫	中品 下生	世善上福 凡夫	下品 下生	具造五逆 重罪

【三輩往生第二十四】之二 (1/72)

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念阿彌陀佛，修諸功德，願生彼國。此等眾生，臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。經須臾間，即隨彼佛往生其國，便於七寶華中自然化生。智慧勇猛，神通自在。是故阿難，其有眾生欲於今世見阿彌陀佛者，應發無上菩提之心，復當專念極樂國土，積集善根，應持迴向。由此見佛，生彼國中，得不退轉，乃至無上菩提。

【三輩往生第二十四】之二 (2/72)

經中**上輩**往生是否凡夫有分，乃淨宗一大問題。

古德有謂是乃**菩薩之行**。

(如謂上上品須四地至七地之菩薩，

上中品須初地至四地之菩薩，餘可例推。

中品中生及以下，才是凡夫所能達。)

若如是者，則彌陀大願之無上，西方蓮國之獨妙，持名法門之易行，往生妙法之殊勝，皆成戲論。直使不可思議之淨宗妙法，亦復成為可思議之法矣。

故此實為**淨宗之關鍵**，前於**本解 (貳) 概要**中，雖略論一二，未盡其旨，試更詳之。

【三輩往生第二十四】之二 (3/72)

古說之非，幸得唐善導大師，廣引經論，破舊說。
大師於所著《四帖疏》中論云：

「又看此《觀經》定善，及三輩上下文意，
總是佛去世後，五濁凡夫，但以遇緣有異，
致令九品差別。何者？上品三人，是遇大凡夫。
中品三人，是遇小凡夫。
下品三人，是遇惡凡夫。」

以惡業故，臨終藉善，乘佛願力，乃得往生，
到彼華開，方始發心，何得言是始學大乘人也。

（古師謂下輩是大乘始學凡夫）
若作此見，自失誤他，為害茲甚。」

【三輩往生第二十四】之二 (4/72)

疏中復引《觀經》十則，以證其說。茲不具錄。

大師直示，極樂九品蓮台，均是濁世凡夫往生之位。

唯因世間遇緣有大乘小乘之差異，
故往生後有上輩中輩之不同。

淨宗乃最極圓頓之教，大根大器之凡夫，
若能信受，圓解圓修，則與常人日劫相倍，
(圓人修一日，等於常人修一劫)

故能一生功圓，逕登上品也。

【三輩往生第二十四】之二 (5/72)

現就本經，兼採餘論，
以明三輩往生，**實為凡夫**，**兼及聖人**。

經中〈**必成正覺品**〉偈曰：

「令彼諸羣生，長夜無憂惱，出生眾善根，成就菩提果。
我若成正覺，立名無量壽，眾生聞此號，俱來我剎中。
如佛金色身，妙相悉圓滿。」

首四句明大願之由，乃欲令一切長夜冥昧之眾生，離諸憂悲苦惱，出生善根，成就菩提。故知所欲普濟者，實為長夜憂惱、待生善根之具縛凡夫也。

繼四句偈，明普濟之法。眾生聞名，來生我剎。

【三輩往生第二十四】之二 (6/72)

此諸眾生，亦即長夜憂惱中之群生。

是故善導師曰：

三輩九品，總是為「佛去世後，五濁凡夫」也。

末二句：「如佛金色身，妙相悉圓滿」。

可見憂惱凡夫，一登彼土，悉皆身真金色，妙相如佛，圓滿具足。

下更云：「亦以大悲心，利益諸群品。

離欲深正念，淨慧修梵行。」

是表諸往生者，華開見佛，身心頓淨，智慧猛利，大悲無量，自覺覺他，成就菩提。

【三輩往生第二十四】之二 (7/72)

是皆阿彌陀佛**威神力**故、**本願力**故、

滿足願故，**明了**、**堅固**、**究竟願**故，
故能令長夜憂惱之凡夫，**智慧清淨**，**身心如佛**。

由是可見，此土**大心凡夫**，蒙佛加被，

上輩往生，得無生忍，又何足異。

法藏比丘以偈頌願，

首句即是「**我建超世志**」，此正超世之處。

安得守十方之常規，以論極樂之品位耶？

【三輩往生第二十四】之二 (8/72)

又《無量壽經鈔》曰：「憬興明許三輩九品，凡夫往生。
故彼釋云：『一、凡小往生。二、大聖往生。』
言凡小者，指三輩。」

又《遊心安樂道》曰：

「又四十八願，初先為一切凡夫，後兼為三乘聖人。

故知淨土宗意，本為凡夫，兼為聖人也。」

更據本品開口便道，曰：「十方世界諸天人民，
其有至心願生彼國，凡有三輩。」

經中三輩，只是十方之諸天人民，未言菩薩聲聞。
故知三輩所指，首在凡夫。但經中亦兼為聖人，
如〈菩薩往生品〉中，十方世界諸菩薩眾，
「當往生者，但說其名，窮劫不盡」。

【三輩往生第二十四】之二 (9/72)

「捨家棄欲，而作沙門」。

「捨家」者，出家也。「棄欲」，離欲也。

「而作沙門」者，為僧也。

《薩婆多毘尼毘婆沙》云：「夫出家者，為滅垢累。

家者是煩惱因緣，是故宜應極遠離也。」

又玄暉師云：「出家造惡極難，如陸地行船。

在家起過即易，如海中汎舟。

又出家修道易為，如海中汎舟。

在家修福甚難，如陸地行船。

然有心出家而身不出家，身出家而心不出家等。

今身心俱出家，故云『捨家棄欲』。」

【三輩往生第二十四】之二 (10/72)

又《無量壽經起信論》云：

「一切眾生由愛渴故，因有幻身。
由幻身故，因有國土。
捨家棄欲，愛渴淨故，國土亦淨。

《大般若經》云：

『菩薩摩訶薩，志性好遊諸佛國土，應遠離居家。』

故知出家為淨土正因，以遠離不淨故。」

【三輩往生第二十四】之二 (11/72)

唐海東元曉師於《遊心安樂道》曰：

「無量壽經，說三輩因。上輩之中說有五句。

一者捨家離欲而作沙門，此顯發起正因方便。

二者發菩提心，是明正因。

三者專念彼佛，是明修觀。

四者作諸功德，是明起行。此觀及行即為助業。

(元曉師以念佛為助業，此說未穩，前已於明宗章辯之，茲不贅。)

五者願生彼國，此一是願。前四是行。

行願和合，乃得生故。」

【三輩往生第二十四】之二 (12/72)

上《起信論》以出家為淨土正因，

元曉師以出家為顯發正因之方便，

兩說稍異，而後說較穩。

若兼究《觀經》，則上三品未言出家，

中品上生言「修行諸戒」，中品中生言

「若一日一夜持沙彌戒，若一日一夜持具足戒」；

該經九品中唯此二品確指出家。

但本經反之，上輩言出家，中輩則謂「不能行作沙門」。

蓋以眾生機緣無量差異，因地修行萬別千殊，

人人有異，各各不同，概括而粗分輩品，

略顯位次，竊思應病與藥，隨機說法，

故未可拘於一格，死於句下。

【三輩往生第二十四】之二 (13/72)

竊計無量壽會上，阿難當機，並有大比丘萬二千人，比丘尼五百人，如是出家大德皆應上輩往生。且以本經乃淨土第一經，所示乃正宗典範，出家修行得上輩生，乃合常情。佛故契此因緣，而說上輩生者，出家棄欲，而作沙門也。

至於《觀經》，則大異於是，當機者實為韋提希夫人。阿難、目連侍佛左右，釋梵諸天，虛空雨花。會中唯阿難、目連為大權示現之比丘，餘無出家之眾。於此會上當機聞法並上輩往生者，主要是韋提希夫人等在家人。故佛應其機緣，於上品生中皆未言出家也。

【三輩往生第二十四】之二 (14/72)

又《觀經》曰：「韋提希與五百侍女，聞佛所說，應時即見極樂世界廣長之相，得見佛身及二菩薩，心生歡喜，歎未曾有，豁然大悟，**逮無生忍**。五百侍女，發阿耨多羅三藐三菩提心，願生彼國，世尊悉記，皆當往生。生彼國已，獲得諸佛現前三昧。無量諸天，發無上道心。」

可見《觀經》會上，當機之眾純是大乘根器，又皆是在家發心。如是諸人，定可上輩往生。且**韋提希夫人**悟無生法忍於現世，必是**上品上生**極樂佛土。韋提希乃在家婦女，現生得忍，上品往生。足證上輩生者，不限於出家之眾。復顯**淨宗妙法**破盡規格，至極圓頓，**不可思議**。

【三輩往生第二十四】之二 (15/72)

又《報恩論》中曰：

「**劉遺民**三度見佛，衣覆手摩，自當上品，非出家也。

而凡蓮宗諸祖，及維摩、賢護等，
一切緇素名德之往生者，可例知矣。」

晉代**劉遺民**，與廬山**遠公**同會念佛者也，**往生在遠公前**。

遠公臨終，方從定起，見阿彌陀佛身滿虛空，圓光之中有諸化佛，觀音勢至左右侍立，又見水流光明，分十四支，回注上下，演說苦、空、無常、無我之音。**佛告遠**曰：

「我以本願力故，來安慰汝。汝後七日，當生我國。」

又見社中先化者，佛陀耶舍、慧持、慧永、**劉遺民**等，皆在側。前揖曰：「師早發心，何來之晚。」

劉遺民生前三度見佛，逝後隨佛來迎**遠公**，
是則居士上品生之又一證例也。

【三輩往生第二十四】之二 (16/72)

《華嚴》中，善財參五十三善知識，
在家人實居多數。

密宗中，嚙居派祖師為居士，
因祖師是白衣，俗稱白教。

維摩居士，乃金粟如來示現。

賢護等十六正士，均是在家菩薩，
為本經菩薩眾中上首，

故未可但從出家在家之相，而生分別。

【三輩往生第二十四】之二 (17/72)

本經謂**上輩生者，出家棄欲。**

《觀經》上品不言出家，韋提希夫人是在家女人，得上品生；五百侍女亦上品生。兩經並不相違，蓋韋提希夫人已是**心出家**也。例如我國南方以米為主食，北方則以麵粉為主食，米麥雖異，但其能作為主食則一也。是故上品往生，心出家之在家人亦能也。次如《觀經》中上品、中中品是出家人，《無量壽經》則謂在家人亦可也，兩經合參易明真實之義。是故應善體聖心，切莫死執文句。

「**捨家棄欲**」，應著重於**心出家**，則此兩經並無二旨。

【出家與在家會通】

阿難尊者為當機

《大本》

同聞眾為大比丘眾萬二千人

故以出家為上輩因行之首

韋提希夫人為當機

《觀經》

同聞眾為宮中五百侍女

故以在家大乘行者為上三品生

非在外表形式
要在心地工夫
品位高下

吳希仁老師《佛說無量壽經》講表

【三輩往生第二十四】之二 (18/72)

「發菩提心，一向專念阿彌陀佛」，
此為全經之綱宗，已詳論於明宗章矣。

《彌陀要解》以「信願持名」為《小本》之宗，
本註則以「發菩提心，一向專念」為宗，其旨同也。

信願即《觀經》中之三心：

一者至誠心，二者深心，三者迴向發願心。

據《四帖疏》意，

一、至誠心者，真實心也。

二、深心者，深信心也。

三、迴向發願心者，從真實深信心中，
以所修一切善根迴向，願生彼國也。

【三輩往生第二十四】之二 (19/72)

據《四帖疏》意，一、至誠心者，真實心也。

二、深心者，深信心也。深信有二：

一者，決定深信自身現是罪惡生死凡夫，
曠劫以來，常沒常流轉，無有出離之緣。

二者，決定深信彼阿彌陀佛四十八願，攝受眾生，
無疑無慮，乘彼願力，定得往生。

三、迴向發願心者，從真實深信心中，
以所修一切善根迴向，願生彼國也。

由上可見，《要解》所謂之信願，即《觀經》之三心；

《觀經》之三心，即本經中菩提心。

故知今經之「發菩提心」，即《彌陀要解》之信願。

又「一向專念」即持名也。由於阿彌陀經大小二本
原是一經，是以兩者之宗，實應一旨也。

【三輩往生第二十四】之二 (20/72)

「發菩提心」，已詳述於明宗章中，茲不多贅。

謹再從《安樂集》中論菩提心部份錄取數則，
以便參會。

《安樂集》一度佚失，乃道綽大師所撰，
所論甚為精要。

下節錄原文，並稍註釋，淺申其意。

【三輩往生第二十四】之二 (21/72)

道綽大師於發菩提心有四番議論。

第一，顯菩提心之功用。

《安樂集》云：「第一出菩提心功用者。」

《大經》云：凡欲往生淨土，須發菩提心為源。

云何？菩提者，乃是無上佛道之名也。

若欲發心作佛者，

此心廣大，遍周法界。此心究竟，等若虛空。

此心長遠，盡未來際。此心普備，離二乘障。

若能一發此心，傾無始生死有淪。

所有功德迴向菩提，皆能遠詣佛果，無有失滅。」

【三輩往生第二十四】之二 (22/72)

茲粗釋云：首引《大經》，以明功用。

《大經》者，《無量壽經》，淨影、道綽、善導諸家稱之為大經，天台稱之為大本。

此菩提心實為往生淨土之源。

「源」者，本也。故知，若不發此心，縱然勤修，亦似無源之水、無本之木，終不能往生也。

「云何」以下，申明其義。

蓋「菩提」者，覺也，無上覺即佛也。

是故菩提即無上佛道之名。

「發心作佛」即發起「是心作佛，是心是佛」之心。

【三輩往生第二十四】之二 (23/72)

蓋能發如是心者，本來是佛。

此「作佛」之「心」，即本來是佛之心。

故下復云，此心「廣大」，豎窮三際，橫遍十虛也。

「究竟」，究極真際，窮盡法源也。

「長遠」，明寂真常，永離生滅也。

「普備」，具足一切，無欠無餘也。

如是之心，功德不可思議。

若能一發此心，便能傾盡無始以來生死與諸有沉淪，

更以功德迴向菩提，定能上證佛果，

所有功德決不唐捐，無有損失與消滅。

【三輩往生第二十四】之二 (24/72)

道綽大師此語，直截道出菩提心之功用，
超出情見，微妙難思。

茲引密宗《菩提心論》以為佐證。

論曰：「此菩提心能包藏一切諸佛功德法故。
若修證出現，則為一切導師。
若歸本，則是密嚴國土。
不起於座，能成一切佛事。」

菩提心之功用，焉可思議。

【三輩往生第二十四】之二 (25/72)

「第二，出菩提名體者。然菩提有三種：
一者，法身菩提。二者，報身菩提。三者，化身菩提也。」

言法身菩提者，所謂真如、實相、第一義空。
自性清淨，體無穢染，理出天真，
不假修成，名為法身。佛體道本，名曰菩提。

言報身菩提者，備修萬行，能感報佛之果。
以果酬因，名曰報身。圓通無礙，名曰菩提。

言化身菩提者，謂從報起用，
能趣萬機，名為化身。益物圓通，名曰菩提。」

【三輩往生第二十四】之二 (26/72)

釋曰：第二明菩提之名與體，分就法報化三身而論。

法身菩提，即是真如、實相與第一義空。

「自性清淨，體無穢染」。此即禪宗六祖於聞「無住生心」，豁然大悟時，所云「何期自性，本自清淨」也。

「理出天真，不假修成」，即「何期自性，本自具足」。因本自具足，故不假修成也。

五祖聞之，便授衣鉢，立為第六代祖，並云：「不識本心，學法無益。若識自本心，見自本性，即名丈夫、天人師、佛。」

【三輩往生第二十四】之二 (27/72)

惠能大師當時尚未剃度，只是廟中一苦工，一發此心，頓登祖位，正可為《菩提心論》中「若修證出現，則為一切導師…不起於座，能成一切佛事」之事證。菩提心，迴出凡情，功用難思。如是心性，名為**法身**。是佛道之本體，名為**菩提**。

下明**報身**。法身本具，乃性德也。

修德有功，性德方顯。

故備修萬行，功德莊嚴，得報身佛果。報身圓明具德，通達無礙，故曰「**圓通無礙**」，名為**報身菩提**。

從報身流現**化身**。隨機化現，妙用無窮，

故曰「**益物圓通**」，名為**化身菩提**。

【三輩往生第二十四】之二 (28/72)

「第三，顯發心有異者，

今謂行者，修因發心具其三種：

一者，要須識達有無，從本以來自性清淨。

二者，緣修萬行，八萬四千諸波羅密門等。

三者，大慈悲為本，恒擬運度為懷。

此之三因，能與大菩提相應，故名發菩提心。

又據《淨土論》（即《往生論》）云：

今言發菩提心者，即是願作佛心；

願作佛心者，即是度眾生心；

度眾生心者，即攝取眾生生有佛國土心。

今既願生淨土，故先須發菩提心也。」

【三輩往生第二十四】之二 (29/72)

釋曰：發心有異者，謂有兩類。

初者，行者於因地中，具發以下之三種心。

一者，須識有無，與了達從本以來自性清淨。

自性本淨，已見前註，茲不贅。

至於「識達有無」，實為悟心之玄關。

「無」者，即《心經》中，從無眼耳，乃至無智亦無得，一連串之無字也。又即《大涅槃經》云：

「如是逆順入超禪已，復告大眾：我以佛眼遍觀三界一切諸法，無明本際，性本解脫，於十方求，了不能得；根本無故，所因枝葉皆悉解脫。

無明解脫故，乃至老死皆得解脫。以是因緣，我今安住常寂滅光，名大涅槃。」

【三輩往生第二十四】之二 (30/72)

此乃世尊最後慈悲微切之垂示，
亦即永明大師願於無量劫，剝皮為紙，析骨為筆，
用血為墨以書此文，用報慈恩者也。

無明本無，枝葉何有，達妄本空，真性自顯，
此即「**知無**」之要義也。

至於「**知有**」者，宗門常曰：「必須**知有**始得。」
又傅大士《**心王銘**》曰：

「水中鹽味，色裏**膠青**，決定是**有**，不見其形。

心王亦爾，身內居停，面門出入，應物隨情，
自在無礙，**所作皆成**。」

銘中以譬喻，明當人各各自有心王。

決定是有，應物隨情，發揮妙用，但不見其形。

【三輩往生第二十四】之二 (31/72)

又《涅槃經》云：「一切眾生皆有佛性。」

知有者，即是知有此佛性。

《心燈錄》云：

「所以古德都要人知有。若不知有，總是虛妄。」

上釋知無與知有，以明「識達有無」。

又「識達」，謂識心達本。

了達從本以來自性清淨，

此正相當於《大乘起信論》中之直心。

直心者，正念真如法也。

【識達有無】 (1/2)

《金剛經》：「如來所得法，此法無實無虛。」

江味農《金剛經講義》卷3：

「無實無虛，與不生不滅義同。

本自無生，故曰無實；今亦無滅，故曰無虛。

與「有即是空、空即是有」義同。

何謂無實？有即是空故。何謂無虛？空即是有故。

亦與「空有同時」義同，以其有即是空，空即是有，

故曰空有同時，故曰義同也。

若徹底言之，空有同時者，空有俱不可說也；

無實無虛者，虛實俱遣也。虛實俱遣，正《心經》所謂以無所得故，菩薩依之而得究竟涅槃，諸佛依之而得阿耨多羅三藐三菩提之意。」

【識達有無】 (2/2)

《宗鏡錄》卷34：

「真知之知，有無不計。

既不計有無，即自性無分別之知。

是以此真心自體之知，即無緣心。

不假作意，任運常知。

非涉有無，永超能所。

即體之用曰知，即用之體為寂。

知之一字，眾妙之門。

如是開示靈知之心，即是真性與佛無異。」

【三輩往生第二十四】之二 (32/72)

二者，「緣修萬行」相當於該論之深心，
樂修一切諸善行故。

三者，「大慈悲為本」，相當於彼之大悲心，
欲拔一切眾生苦故。

是以此之三種發心，正《起信論》之三心。

「此之三因能與大菩提相應」，
故知發如是之心，即是發大菩提心也。

【三輩往生第二十四】之二 (33/72)

次者引《淨土論》，謂菩提心，即願成佛度生，攝取眾生往生淨土之心。

此心初看似較前心易於發起，實亦不然；蓋以淨土往生法門實為難信之法，信心未生，何能發心。

如《阿彌陀經》云：十方諸佛稱讚本師，於五濁世，「為諸眾生說是一切世間難信之法」。

又本經〈獨留此經品〉曰：

「若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難。」

【三輩往生第二十四】之二 (34/72)

是明能信淨土，實是一切世間難中之難。

於此難信能信，斯即大智。

順此信心，發成佛度生同登淨土之願，即是發菩提心也。

但能真實信受，自然能發如上之心。

是又為淨宗之殊勝方便。

如《彌陀要解》云：「深信發願，即無上菩提。」

是以念佛之人，必宜早生信願，是即發菩提心也。

【三輩往生第二十四】之二 (35/72)

「第四，問答解釋者。

問曰：若備修萬行，能感菩提，得成佛者，何故
《諸法無行經》云：『若人求菩提，即無有菩提。
是人遠菩提，猶如天與地。』」

釋曰：有人根據《諸法無行經》中所云，
若人求菩提，即無有菩提可得。
此求者乃遠離於菩提，如天與地之相隔遠。
既然如此，今何云，
修萬行，能得菩提之果，而成佛耶？

【三輩往生第二十四】之二 (36/72)

以下作答。

「菩提正體，理求無相，

今作相求，不當理實，故名人遠也。

是故經言菩提者，不可以心得，不可以身得也。」

釋曰：菩提真正之本體，契理，則無一切相。

理者，實際理體，亦即真如實相。

行人若作相以求，意存菩提之果，與求菩提之法，此均是法執，即是作相，自離於理體之實際，故云「不當理實」，此人則遠離於菩提也。

【三輩往生第二十四】之二 (37/72)

「今者雖知修行往求，了了識知理體無求，仍不壞假名，是故備修萬行，故能感也。是故《大智度論》云：『若人見般若，是則為被縛。若不見般若，是亦為被縛。若人見般若，是則為解脫。若不見般若，是亦為解脫。』龍樹菩薩釋曰：『是中，不離四句者為縛，離四句者為解。』今祈(求也)菩提，但能如此修行，即是不行而行，不行而行者，不違二諦大道理也。」

釋曰：不行而行，即無求而求。

雖知理體無求，菩提無得，仍備修萬行，以感菩提，妙契中道，故能相感而相契也。

【不行而行】 (1/2)

《金剛經》卷1:

「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提；
以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，
則得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！所言善法者，如來說非善法，是名善法。」

宗密《金剛經疏論纂要》卷2:

「無我等是了因，即正道也。

修一切善法是緣因，即助道也。」

【不行而行】 (2/2)

智旭《金剛經破空論》卷1:

「蓋不達無我而修一切善法，止成人天偽果。

不修一切善法而但證我空，止成二乘小果。

妄言我·法俱空而恣行惡法，則為闡提獄種。

惟以無我修一切善，正所謂『應無所住而生其心』，

故即得無上菩提也。……………

【三輩往生第二十四】之二 (38/72)

次者，《安樂集》依《淨土論》指出，凡欲發心會無上菩提者，先須遠離三種與菩提門相違法：「一者，依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。二者，依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。三者，依方便門，憐愍一切眾生心，遠離恭敬供養自身心故。是名遠離三種菩提門相違法。」

釋曰：三種相違之法，

即文中：一、「我心貪著自身」，
二、「無安眾生心」，
三、「恭敬供養自身心」，
此三者必須遠離也。

【三輩往生第二十四】之二 (39/72)

《安樂集》續云：

「菩薩遠離如是三種菩提門相違法，
即得三種**隨順**菩提門法。何等為三：

一者，**無染清淨心**，不為自身求諸樂故。

菩提是無染清淨處，

若為自身求樂，即違菩提門。

是故無染清淨心，是順菩提門。

二者，**安清淨心**，為拔一切眾生苦故。

菩提安穩一切眾生清淨處，

若不作心，拔一切眾生離生死苦，即便違菩提。

是故拔一切眾生苦，是順菩提門。

【三輩往生第二十四】之二 (40/72)

三者，**樂清淨心**，欲令一切眾生得大菩提故，
以攝取眾生，生彼國土故。

菩提是畢竟常樂處，

若不令一切眾生得畢竟常樂者，則違菩提門。

此畢竟常樂，依何而得？要依大義門。

大義門者，謂彼安樂佛國是也。

故令一心專至，願生彼國，欲使早會無上菩提也。」

以上所論**違**菩提門與**隨順**菩提門，正顯發心違順之異。
凡已發菩提心修習淨業者，應常體究，切莫自違菩提門，
違失本願，自障往生也。

順善
提門

止惡 · 拔苦

行善 · 與樂

自度
自利

依智慧門(直心)
不求自樂
遠離我心貪著自身故
得無染清淨心
以不為自身求諸樂故

依方便門(深心)
憐愍一切眾生心
遠離供養恭敬自身心故

度他
利他

依慈悲門(大悲心)
拔一切眾生苦
遠離無安眾生心故
得安清淨心
以拔一切眾生苦故

得樂清淨心
以令一切眾生得大菩提故
以攝取眾生生彼國土故

二·三·四心

發菩提心

元曉 《宗要》

順理發心
勝義菩提心

隨事發心
世俗菩提心

《大乘起信論》

直心

深心
契深理·種善根

大悲心

《觀經四帖疏》

至誠心

深心
深信之心

迴向發願心

《金剛經論》

第一心

常心

不顛
倒心

廣大心

雪廬老人淨土詩偈

但能深契彌陀願
已在時時回向中
若只依文隨口唱
重加七日亦無功



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。

上報四重恩，下濟三塗苦。

若有見聞者，悉發菩提心。

盡此一報身，同生極樂國。