

**36 《大乘無量壽經解》
三輩往生第二十四(2/5)
三輩往生第二十四(3/5)**

**佛陀教育基金會 假日佛學院
2026年01月24日**

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

（開經偈）

無上甚深微妙法

百千萬劫難遭遇

我今見聞得受持

願解如來真實義

二、正宗分

一、彌陀因地・殊勝願行

二、極樂依正・清淨莊嚴

三、
三輩往生
菩薩禮供

已生當生 悉住正定

決證極果第廿二

十方佛讚 勸生信願

十方佛讚第廿三

往生因緣

三輩修因

三輩往生第廿四

廣論因行

往生正因第廿五

菩薩禮讚

他方菩薩

禮供聽法第廿六

極樂菩薩

歌嘆佛德第廿七

四、二土欣厭・重重誨勉

五、得失雙辨・攝聖顯智

【三輩往生第二十四】經文(1/3) (夏會本)

佛告阿難：十方世界諸天人民，
其有至心願生彼國，凡有三輩。

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，
發菩提心，一向專念阿彌陀佛，
修諸功德，願生彼國。

此等眾生，臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。

經須臾間，即隨彼佛往生其國，

便於七寶華中自然化生。智慧勇猛，神通自在。

是故阿難，其有眾生欲於今世見阿彌陀佛者，

應發無上菩提之心，復當專念極樂國土，

積集善根，應持迴向。

由此見佛，生彼國中，得不退轉，乃至無上菩提。

【三輩往生第二十四】經文(2/3) (夏會本)

其中輩者，雖不能行作沙門，大修功德，
當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。

隨已修行諸善功德，
奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒然燈，
散華燒香，以此迴向，願生彼國。

其人臨終，阿彌陀佛化現其身，光明相好，具如真佛，
與諸大眾前後圍繞，現其人前，攝受導引，
即隨化佛往生其國。住不退轉，無上菩提。
功德智慧次如上輩者也。

【三輩往生第二十四】 經文(3/3) (夏會本)

其下輩者，假使不能作諸功德，
當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。
歡喜信樂，不生疑惑。以至誠心，願生其國。
此人臨終，夢見彼佛，亦得往生。
功德智慧次如中輩者也。

若有眾生住大乘者，以清淨心，向無量壽。
乃至十念，願生其國。聞甚深法，即生信解。
乃至獲得一念淨心，發一念心念於彼佛。
此人臨命終時，如在夢中，見阿彌陀佛，
定生彼國，得不退轉無上菩提。

【三輩往生第二十四】之二 (1/72)

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念阿彌陀佛，修諸功德，願生彼國。此等眾生，臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。經須臾間，即隨彼佛往生其國，便於七寶華中自然化生。智慧勇猛，神通自在。是故阿難，其有眾生欲於今世見阿彌陀佛者，應發無上菩提之心，復當專念極樂國土，積集善根，應持迴向。由此見佛，生彼國中，得不退轉，乃至無上菩提。

【三輩往生第二十四】之二 (21/72)

道綽大師《安樂集》於發菩提心有四番議論。

第一，顯菩提心之功用。此心廣大.究竟.長遠.普備。

《大經》云：凡欲往生淨土，須發菩提心為源。

第二，出菩提名體者。

一者，法身菩提。二者，報身菩提。三者，化身菩提。

第三，顯發心有異者。

一者，識達有無。二者，緣修萬行。三者，慈悲為本。

第四，問答解釋者。

識知理體無求，仍不壞假名，備修萬行。

正所謂「無求而求，不行而行」

【三輩往生第二十四】之二 (32/72)

第三，顯發心有異者

一者，「須識有無」，與了達從本以來自性清淨。

此正相當於《大乘起信論》中之直心。

二者，「緣修萬行」，相當於該論之深心，
樂修一切諸善行故。

三者，「大慈悲為本」，相當於彼之大悲心，
欲拔一切眾生苦故。

是以此之三種發心，正《起信論》之三心。

「此之三因，能與大菩提相應」，
故知發如是之心，即是發大菩提心也。

【三輩往生第二十四】之二 (33/72)

次者引《淨土論》，謂菩提心，即願成佛度生，
攝取眾生往生淨土之心。

此心初看似較前心易於發起，實亦不然；
蓋以淨土往生法門實為難信之法，
信心未生，何能發心。

如《阿彌陀經》云：十方諸佛稱讚本師，
於五濁世，「為諸眾生說是一切世間難信之法」。

又本經〈獨留此經品〉曰：
「若聞斯經，信樂受持，難中之難，無過此難。」

【三輩往生第二十四】之二 (34/72)

是明能信淨土，實是一切世間難中之難。

於此難信能信，斯即大智。順此信心，

發成佛度生同登淨土之願，即是發菩提心也。

但能真實信受，自然能發如上之心。

是又為淨宗之殊勝方便。

如《彌陀要解》云：「深信發願，即無上菩提。」

是以念佛之人，必宜早生信願，是即發菩提心也。

【三輩往生第二十四】之二 (35/72)

「第四，問答解釋者。

問曰：若備修萬行，能感菩提，得成佛者，
何故《諸法無行經》云：『若人求菩提，即無有菩提。
是人遠菩提，猶如天與地。』？」

釋曰：有人根據《諸法無行經》中所云，
若人求菩提，即無有菩提可得。
此求者乃遠離於菩提，如天與地之相隔遠。
既然如此，今何云，
修萬行，能得菩提之果，而成佛耶？

【三輩往生第二十四】之二 (36/72)

以下作答。

「菩提正體，理求無相，

今作相求，不當理實，故名人遠也。

是故經言菩提者，不可以心得，不可以身得也。」

釋曰：菩提真正之本體，契理，則無一切相。

理者，實際理體，亦即真如實相。

行人若作相以求，意存菩提之果，與求菩提之法，

此均是法執，即是作相，自離於理體之實際，

故云「不當理實」，此人則遠離於菩提也。

【三輩往生第二十四】之二 (37/72)

「今者雖知修行往求，了了識知理體無求，仍不壞假名，是故備修萬行，故能感也。

是故《大智度論》云：

若人見般若，是則為被縛。若不見般若，是亦為被縛。
若人見般若，是則為解脫。若不見般若，是亦為解脫。

龍樹菩薩釋曰：

『是中，不離四句者為縛，離四句者為解。』

今祈(求也)菩提，但能如此修行，

即是不行而行，不行而行者，不違二諦大道理也。」

釋曰：不行而行，即無求而求。

雖知理體無求，菩提無得，仍備修萬行，以感菩提，妙契中道，故能相感而相契也。

【不行而行】 (1/2)

《金剛經》卷1:

「是法平等，無有高下，是名阿耨多羅三藐三菩提；
以無我、無人、無眾生、無壽者，修一切善法，
則得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提！所言善法者，如來說非善法，是名善法。」

宗密《金剛經疏論纂要》卷2:

「無我等是了因，即正道也。

修一切善法是緣因，即助道也。」

【不行而行】 (2/2)

智旭《金剛經破空論》卷1:

「蓋不達無我而修一切善法，止成人天偽果。

不修一切善法而但證我空，止成二乘小果。

妄言我·法俱空而恣行惡法，則為闍提獄種。

惟以無我修一切善，正所謂『應無所住而生其心』，

故即得無上菩提也。……………

【三輩往生第二十四】之二 (38/72)

次者，《安樂集》依《淨土論》指出，凡欲發心會無上菩提者，先須遠離三種與菩提門相違法：

「一者，依智慧門，不求自樂，遠離我心貪著自身故。
二者，依慈悲門，拔一切眾生苦，遠離無安眾生心故。
三者，依方便門，憐愍一切眾生心，遠離恭敬供養自身心故。是名遠離三種菩提門相違法。」

釋曰：三種相違之法，

即文中：一、「我心貪著自身」，
二、「無安眾生心」，
三、「恭敬供養自身心」，
此三者必須遠離也。

【三輩往生第二十四】之二 (39/72)

《安樂集》續云：

「菩薩遠離如是三種菩提門相違法，
即得三種隨順菩提門法。何等為三：

一者，無染清淨心，不為自身求諸樂故。

菩提是無染清淨處，

若為自身求樂，即違菩提門。

是故無染清淨心，是順菩提門。

二者，安清淨心，為拔一切眾生苦故。

菩提安穩一切眾生清淨處，

若不作心，拔一切眾生離生死苦，即便違菩提。

是故拔一切眾生苦，是順菩提門。

【三輩往生第二十四】之二 (40/72)

三者，樂清淨心，欲令一切眾生得大菩提故，
以攝取眾生，生彼國土故。

菩提是畢竟常樂處，

若不令一切眾生得畢竟常樂者，則違菩提門。

此畢竟常樂，依何而得？要依大義門。

大義門者，謂彼安樂佛國是也。

故令一心專至，願生彼國，欲使早會無上菩提也。」

以上所論違菩提門與隨順菩提門，正顯發心違順之異。
凡已發菩提心修習淨業者，應常體究，切莫自違菩提門，
違失本願，自障往生也。

順善
提門

止惡 · 拔苦

行善 · 與樂

自度
自利

依智慧門(直心)
不求自樂
遠離我心貪著自身故
得無染清淨心
以不為自身求諸樂故

依方便門(深心)
憐愍一切眾生心
遠離供養恭敬自身心故

度他
利他

依慈悲門(大悲心)
拔一切眾生苦
遠離無安眾生心故
得安清淨心
以拔一切眾生苦故

得樂清淨心
以令一切眾生得大菩提故
以攝取眾生生彼國土故

二·三·四心

發菩提心

元曉 《宗要》

順理發心
勝義菩提心

隨事發心
世俗菩提心

《大乘起信論》

直心

深心
契深理·種善根

大悲心

《觀經四帖疏》

至誠心

深心
深信之心

迴向發願心

《金剛經論》

第一心

常心

不顛
倒心

廣大心

【三輩往生第二十四】之二 (41/72)

「一向專念阿彌陀佛」。

《彌陀要解》云：

「於一切方便之中，求其至直捷、至圓頓者，
莫若念佛求生淨土。

又於一切念佛法門之中，求其至簡易、至穩當者，
莫若信願專持名號。」

又云：「阿彌陀佛是萬德洪名。

以名召德，罄無不盡。故即執持名號為正行，
不必更涉觀想、參究等行，至簡易、至直捷。」

【三輩往生第二十四】之二 (42/72)

又《圓中鈔》云：

「今經所示，初心凡夫，但是有口能稱，有心能念，皆可修之。故知此經所示，乃**至簡至易**之法門也。」

又「若執持名號，不問閒忙，不拘動靜，行住坐臥，皆可修之。故知此經所示，乃**至捷至徑**之法門也。」

又「稱名之法，不擇賢愚，不揀男女，若貧若富，若貴若賤，皆可修之。

故知此經所示，乃**攝機至廣**之法門也。」

【三輩往生第二十四】之二 (43/72)

又《遊心安樂道》云：「諸佛名號，總萬德成。

但能一念念佛名者，即一念中總念萬德。」

又「無始惡業，從妄心生；念佛功德，從真心起。

真心如日，妄心如闇。真心暫起，妄念即除。

如日始出，眾暗悉除。」

又《安樂集》引證《觀佛三昧經》云：

「佛勸父王行念佛三昧。父王白佛：

佛地果德，真如實相，第一義空，何因不遣弟子行之。

佛告父王：諸佛果德，有無量深妙境界，神通解脫，非是凡夫所行境界，故勸父王行念佛三昧。

父王白佛：念佛之功，其狀云何？

【三輩往生第二十四】之二 (44/72)

佛告父王：如伊蘭林，方四十由旬，

有一棵牛頭栴檀，雖有根芽，猶未出土。

其伊蘭林，唯臭無香；若有噉其華果，發狂而死。

後時栴檀根芽，漸漸生長，才欲成樹，香氣昌盛，遂能改變此林，普皆香美。眾生見者，皆生希有心。

佛告父王：一切眾生在生死中，念佛之心亦復如是；

但能繫念不止，定生佛前。一得往生，即能改變

一切諸惡，成大慈悲；如彼香樹，改伊蘭林。

所言伊蘭林者，喻眾生身內三毒三障無邊眾罪。

言栴檀者，喻眾生念佛之心。

才欲成樹者，謂一切眾生，但能積念不斷，業道成辦也。」

【三輩往生第二十四】之二 (45/72)

又《大悲經》云：

「(節錄)一稱佛名，以是善根，入涅槃界，不可窮盡。」

《稱揚諸佛功德經》云：

「若有得聞無量壽如來名者，一心信樂，持誦誦念……，其人當得無量之福，永當遠離三途之厄，命終之後皆當往生彼佛刹土。」

又《文殊說般若經》云：

「眾生愚鈍，觀不能解。但令念聲相續，自得往生。」

【三輩往生第二十四】之二 (46/72)

又《淨修捷要》讚念佛法門云：

「六字統攝萬法，一門即是普門。

全事即理，全妄歸真。全性起修，全修在性。

廣學原為深入，專修即是總持。

聲聲喚醒自己，念念不離本尊。」又云：

「無量光壽，是我本覺。起心念佛，方名始覺。

託彼依正，顯我自心。始本不離，直趨覺路。

暫爾相違，便墮無明。」

又《無量壽經起信論》云：

「須知持名一法，最為簡要。行者初發心時，

貴有定課，每日或千聲，或萬聲，或十萬聲，

從少至多，由散入定；隨其念力，**俱可往生。**」

【廣學原為深入・專修即是總持】

夏蓮居《淨語》：「廣學原為深入，專修即是總持。」

淨空和尚：廣學絕對不是初學人能做到的，初學就廣學，就錯了。廣學的目的在哪裡？

目的是「明心見性」，這才叫「深入」；

如果廣學目的不是在明心見性，那你就學雜、學亂了，愈學愈遠。

「專修即是總持」，這一句佛號念到底，這是專修。總持，總一切法、持一切義，一即是多，多即是一，一多不二；一修一切修，一句佛號，無量無邊法門、行法都在其中。廣學深入是解門，專修這是行門，要解行相應（萬萬不可有解無行或有行無解）。

【三輩往生第二十四】之二 (47/72)

又《安樂集》云：

「稱名亦爾，但能專至，相續不斷，定生佛前。

今勸後代學者，若欲會其二諦，

但知念念不可得，即是智慧門。

而能繫念相續不斷，即是功德門。

是故經云，菩薩摩訶薩恆以功德智慧以修其心。

若始學者，未能破相，但能依相專至，無不往生，

不須疑也。」

現世行人，實應諦信此說，不必先求離相，

但當老實持名，「依相專至，無不往生」，

此實為眾生度生死海之指南針也。

【三輩往生第二十四】之二 (48/72)

上廣引經論，以明持名念佛殊勝利益。

至於持念而云專念，更云一向專念者，

如《觀念法門》所云：「佛說一切眾生根性不同，有上中下。隨其根性，佛皆勸專念無量壽佛名。」

「問：五種因緣（指五念門）皆是淨業，何特於念佛行，專置一向之言耶？」

答，此有三義：

- 一、謂諸行為廢而說，念佛為立而說。
- 二、為助念佛之正業，而說諸行之助業。
- 三、以念佛而為正，以諸行而為傍。故云一向也。」下釋其義。

【三輩往生第二十四】之二 (49/72)

「一向專念」，有下三義：

一者，廢捨餘行，專立念佛。

單提一句佛號，一門深入，不雜他法。

諸行俱廢，唯立念佛名號一法，是名一向專念。

二者，唯以念佛為正業，為助此正業而修諸行。

念佛為主，餘行為助；主攝諸助，助隨於主；

主助圓融，同入彌陀一乘願海，故亦名一向專念也。

三者，以念佛為正，餘行為傍。正傍有別，主次分明。

一向念佛為主，雖不捨餘修，仍可名為一向專念也。

此論甚妥。是以念佛行人，

莫不兼修禮拜、作願、迴向等念門也。

【觀念法門·一向專念】 (1/2)

《觀念法門》，全一卷。唐代善導著。

又稱《觀念阿彌陀佛相海三昧功德法門》……

道隱《無量壽經甄解》：

「『一向』言，望捨家棄欲等諸行，

則諸行為廢而說，唯立「念佛」一行；

故簡「諸行」，云一向也。

又諸行，為「助」念佛「正業」，說為助業，

此異類助業也。一向言，簡「諸佛」也。

又諸行亦傍，說為往生業，念佛說「正」為往生業，

一向言，亦簡「餘佛」也。

若依宗家吉水正意，以廢立為正。」

【觀念法門·一向專念】 (2/2)

丁福保《無量壽經箋注》、
法然《選擇本願念佛集》：此有三意，
一為廢諸行歸於念佛而說諸行也，
二為助成念佛而說諸行也，
三約念佛、諸行二門各為立三品而說諸行也。

此三意不可誤解，須知：

- 1.應專修念佛，但不可毀謗諸行。
- 2.餘行是助念佛正行之成就，非是參雜餘行而壞正行；
須主助圓融，同入彌陀願海。
- 3.三輩中通皆有修諸功德、供養等諸行，故云傍行；
但須以萬善迴向西方。

善導大師 《觀經四帖疏》 之正行與雜行

<p>正行 (五種正行) 親、近、無間 不迴向、純</p>	<p>正定之業</p>	<p>四、稱名 (阿彌陀佛)</p>
	<p>助業</p>	<p>一、讀誦 (淨土三經等) 二、觀察 (極樂二報莊嚴) 三、禮拜 (阿彌陀佛) 五、讚歎供養 (阿彌陀佛)</p>
<p>雜行 疏、遠、有間 迴向、雜</p>	<p>除正助二行之外 自餘一切諸善萬行</p>	

若修前正助二行，心常親近憶念不斷，名為無間也，
若行後雜行，即心常間斷，
雖可迴向得生，眾名疏雜之行也。故名深心。

【三輩往生第二十四】之二 (50/72)

依據上說，則念佛之人，
或兼持往生、大悲、準提等咒，
或兼持誦《心經》或《金剛經》等等，
只須主助分明，念佛綿密，亦皆不違於一向專念也。

《無量壽經起信論》更彰此旨。論曰：

「行者既發菩提心，當修菩薩行，
於世出世間所有一毫之善，乃至無邊功德，
悉以深心、至誠心回向極樂，亦得名為一向專念。

不必棄捨百為，乃名專念。

以佛性遍一切處，有棄有捨，不名念佛故。」

【三輩往生第二十四】之二 (51/72)

此論甚契時機，

當前世人，世事繁多，頗難摒除淨盡，終日念佛；
但能深信切願，求生淨土，事來便做，事去即念。

世法本無礙於佛法，何況更以世出世間一切善行，
以至誠心回向極樂，故亦名一向專念。

據《起信論》，兼行世善，尚得名為一向專念，
更何況兼修餘出世法。

例如：蕩益大師《梵室偶談》云：

「又禪者欲生西方，不必改為念佛，
但具信願，則參禪即淨土行也。」

【三輩往生第二十四】之二 (52/72)

又(蕩益)大師曾掩關結壇，持往生咒，求生淨土，並作長偈為誓；偈云：

「我以至誠心、深心、回向心，然臂香三炷，
結一七淨壇，專持往生咒，唯除食睡時。
以此功德力，求決生安養。」

足證但具往生信願，則參禪、持咒皆淨土行也。

又著《彌陀圓中鈔》之幽溪大師，一生修「法華」、「大悲」、「光明」、「彌陀」、「楞嚴」等懺無虛日，臨終預知時至，手書「妙法蓮華經」五字，高唱經題者再，泊然而寂。

如是，則修懺、持經均是淨土行也。

【三輩往生第二十四】之二 (53/72)

由是可知，發菩提心，持佛名號，
雖兼修餘法，亦得名為**一向專念**，亦得往生。

但多門兼修，總未若一門深入。

一心專至，稱念彌陀，則易使**熟處變生，生處變熟**。
蓋愛染貪著，是眾生之熟處。菩提正念，是眾生之
生(生疏)處。生處轉熟，方有可能於臨終苦迫之際，
得起這一句佛號，感佛接引，而得往生也。

是故**善導大師**示曰：「大聖悲憐，直勸專稱名字，
正由稱名易故，相續即生。」「若能如上念念相續，
畢命為期者，十即十生，百即百生。何以故？

無外雜緣得正念故，與佛本願得相應故，
不違教故，隨順佛語故。若欲捨專(念)修雜業者，
百時希(稀)得一二，千時希(稀)得三四。」

【三輩往生第二十四】之二 (54/72)

總之**持名念佛**，是諸佛本懷，究竟方便，徑中之徑。此誠為萬古不移之論。

因人臨終，萬苦交迫，除持名外，餘行難起。如《觀經》云：

「(節錄)五逆十惡之人，應墮惡道，臨命終時，遇善知識，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。

善友告言：汝若不能念（指觀想）彼佛者，

應稱無量壽佛。如是至心，令聲不絕，

具足十念，稱南無阿彌陀佛。

稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。

命終之時，見金蓮花，猶如日輪，住其人前。

如一念頃，即得往生極樂世界。」

【三輩往生第二十四】之二 (55/72)

經云，臨終不能觀佛，但仍能念佛名號，
是顯持名之法實為至易也。

臨終易念，因得往生，是為至穩也。

「於念念中，除八十億劫生死之罪」，是為至頓也。

五逆十惡之人，臨終十念即得往生，
帶業凡夫，頓齊補處，是為至圓也。

持名妙法既至簡易穩妥，又復最極圓頓，
是故十方如來同讚，千經萬論共指，
世之行人實應速發大心，一向專念阿彌陀佛。

【三輩往生第二十四】之二 (56/72)

本經以「發菩提心，一向專念」為宗。
因上二者，不可分割。發菩提心，信也，願也。
一向專念，行也。
信願行三，缺一不可。

《彌陀要解》云：

「深信發願，即無上菩提。合此信願，的為淨土指南。
由此執持名號，乃為正行。」

意謂無上菩提心，乃修淨土者之指南針。

航海者，賴指南針以定方向。

欲出生死苦海，直登極樂彼岸者，則賴菩提心以為導引。

故知「發菩提心」者，修淨業者，必不可少也。

【三輩往生第二十四】之二 (57/72)

又由此菩提心，而持名號，乃為正行。
是謂，苟無菩提心，雖持名號，亦非正行也。

如《彌陀要解》云：

「若無信願，縱將名號持至風吹不入，雨打不濕，
如銅牆鐵壁相似，亦無得生之理。
修淨業者，不可不知也。」

反之，雖發菩提心，但無求生淨土之願行，
另修他門，則非淨土之機，亦不得往生。

是故經中，三輩往生，俱云「發菩提心，一向專念」，
蓋此實為三輩往生必備之正因。

【三輩往生第二十四】之二 (58/72)

「修諸功德」，見彌陀第十九「聞名發心願」。願曰：
「聞我名號，發菩提心，修諸功德，奉行六波羅密。」

又《漢譯》（《吳譯》同之）曰：

「其最上第一輩者……就無為道，當作菩薩道。
奉行六波羅密經者，作沙門不當虧失經戒。……
至精願欲生無量清淨佛國，當念至心不斷絕者。」

綜上二經，則知「修諸功德」正指奉行六度。

《觀經》中上品上生者，應「具諸戒行」，「讀誦大乘」
及「修行六念（六念者，佛、法、僧、戒、施、天），
迴向發願」，其實質亦即奉行六度也。

【三輩往生第二十四】之二 (59/72)

「願生彼國」，亦即第十八願中「所有善根，心心回向，願生我國」；第十九願「復以善根迴向，願生我國」；與第廿一願中「至心迴向，欲生極樂，無不遂者」；第廿二願「發菩提心，厭患女身，願生我國」。

如是諸願中，皆以發願迴向，求生淨土為勸也。

《阿彌陀經》曰：「眾生聞者，應當發願，願生彼國。」

又「若有信者，應當發願，生彼國土。」

又云：「若有人已發願，今發願，當發願，

欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，

皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。」

可見「願生彼國」實為往生極樂之關鍵。

【三輩往生第二十四】之二 (60/72)

「(此等眾生)臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾，
現在其前，(經須臾間即隨彼佛往生其國)」。

此正第廿「臨終接引願」之成就。

彌陀願海所惠**真實之利**也。

《稱讚淨土經》云：「是善男子，或善女人，臨命終時，
無量壽佛，與其無量聲聞弟子，菩薩眾俱，前後圍繞，
來住其前。**慈悲加祐，令心不亂**。既捨命已，隨佛眾會，
生無量壽極樂世界清淨佛土。」

經中「**慈悲加祐，令心不亂**」是為淨宗之心髓。
因佛力加被，行人心始不亂，於是十念相續，便得往生。
故稱淨土為果教，是他力法門，是易行道，
是普被萬類之慈航，均在是也。經云下輩者：

「**臨終夢見彼佛，亦得往生**」，更顯此不可思議之他力。

【臨終接引】

	上生	中生	下生
14觀上品	西方三聖 無數化佛 百千比丘聲聞大眾 無量諸天	西方三聖 千化佛 無量大眾 眷屬圍繞	西方三聖 五百化佛 與諸菩薩
15觀中品	阿彌陀佛 與諸比丘 眷屬圍繞	阿彌陀佛 與諸眷屬	(文無義有)
16觀下品	化佛 化觀世音 化大勢至	化佛菩薩	見金蓮華

【三輩往生第二十四】之二 (61/72)

「(便於)七寶華中自然化生」。

此云自然化生者，表非胎卵濕化四生中之化生。

如《法華文句》云：「《胎經》云：蓮華生者，非胎卵濕化之化生也，非化而言化耳。」

又亦非《涅槃經》所謂之濕生。

彼經云：庵羅樹女等，因樹華而生，名為濕生。
蓋穢土草木，常有濕氣。

庵羅樹女等，托此濕氣而生，乃名濕生。

今淨土中，蓮華與人俱是同時而有，自然化現，
不藉濕氣，故亦非濕生也。

【三輩往生第二十四】之二 (62/72)

「智慧勇猛」。

謂智慧明了銳利，能破煩惱憍慢賊軍，故云「勇猛」。

如《智度論》云：「智慧箭勁利，破憍慢諸賊。」

又《維摩經》云：「以智慧劍，破煩惱賊。」

又《心地觀經》云：

「法寶猶如智慧利劍，割斷生死，離繫縛故。」

「神通自在」。神通無礙也。

如經云：「能於掌中持一切世界」等也。

【三輩往生第二十四】之二 (63/72)

又《觀經》中，詳明上輩之三品。

茲節錄嘉祥《義疏》：

「**第一謂上品上生。**

發菩提心，修行經七日，則生彼國，見彼佛身，聞說妙法，則悟無生法忍，當知此是**七地**無生也。

第二，上品中生。

不必讀誦大乘經，但善解義理，深信因果，不謗大乘，此功德願生彼國，即得往生彼國七寶池中大蓮華中，經一宿則開，經一小劫，得無生法忍，

此亦是**七地**無生。前上品，見佛聞法則得無生，今中品，經一小劫得無生也。

【三輩往生第二十四】之二 (64/72)

第三，上品下生。

此人亦信因果，不謗大乘，彼國華中一日一夜乃開，復經三小劫得百法明門，住歡喜地。

今下品得初地無生，故知前上品是七地無生。」

又《彌陀疏鈔》更謂上上品往生中，最上者可至八地。

《鈔》云：「則上上品中，從一地以至八地，已容多品，餘可知矣。」

可見上輩往生，見佛聞法，即悟無生，可登八地，足證「智慧勇猛」也。

【嘉祥義疏·無生法忍】

《大般若經》、《大智度論》 - 初地。

60 《華嚴經·十地品》 - 七地。

《仁王般若波羅蜜經》 - 五忍之第四，
無生忍，分上中下三品，配七、八、九地。

嘉祥《觀經義疏》此處是說所證相當於七地無生忍，
非是說往生者為七地菩薩。然其本文續有問答如下，

《觀無量壽經義疏》：

「問：《攝大乘論》明一地三阿僧祇劫行。

今是何地見無量壽佛身，聞彼佛法則得無生耶？」

解云：此事難知。若約位而為論者，此是六地菩薩，
見佛聞法，則得七地無生也。

又且有超行人，如釋迦超彌勒成佛，故不可知也。」

【彌陀疏鈔·無生法忍】

《阿彌陀經疏鈔》卷4:

「【疏】其往生者，繇上一心不亂，作三九因。更細分之，亦應無量。如觀經以上品上生為得無生忍，天台判屬初地。而華嚴明無生忍，自有淺深。則上上品中，信有多品，況復餘品。」

【鈔】無生忍略有二種：一約法。二約行。…約行，則報行純熟，智冥於理，無相無功，曠若虛空，湛如滄海，心識妄惑寂然不起，方曰無生。前說猶通諸地，後唯八地所專。故知無生忍位，自有淺深。則上上品中，從一地以至八地，已容多品，餘可知矣。故細分之亦應無量。」

無生法忍之修行階位

<p>無量壽經 三忍</p>	<p>音響忍 · 柔順忍 · 無生法忍</p>									
<p>仁王經 五忍</p>	<p>伏忍 · 信忍 · 順忍 · 無生法忍 · 寂滅忍 (三賢 · 一至三地 · 四至六地 · 七至九地 · 十地及佛地)</p>									
<p>華嚴經 十忍</p>	<p>音聲忍</p>	<p>順忍</p>	<p>無生法忍</p>	<p>如幻忍</p>	<p>如焰忍</p>	<p>如夢忍</p>	<p>如響忍</p>	<p>如影忍</p>	<p>如化忍</p>	<p>如虛空忍</p>
				<p>前三忍之譬喻</p>						
<p>無生法忍</p>	<p>天台：圓教初住，別教初地，開始分斷無明分證法身 華嚴：七地修圓滿之後，入無生法忍境界，躍生八地</p>									

【三輩往生第二十四】之二 (65/72)

「(是故阿難, 其有眾生)欲於今世見阿彌陀佛」。

此指現在以及當來一切眾生,

欲於當世親自眼見阿彌陀佛也。

《觀經》謂上品上生者,

「阿彌陀如來, 與觀世音、大勢至, 無數化佛,
百千比丘聲聞大眾, 無量諸天, 七寶宮殿。

觀世音菩薩執金剛臺, 與大勢至菩薩至行者前。

阿彌陀佛放大光明, 照行者身, 與諸菩薩授手迎接。

觀世音、大勢至, 與無數菩薩, 讚歎行者, 勸進其心。

行者見已, 歡喜踊躍, 自見其身乘金剛臺, 隨從佛後,

如彈指頃, 往生彼國。」

【三輩往生第二十四】之二 (66/72)

又上品中生者，

「命欲終時，阿彌陀佛，與觀世音、大勢至，無量大眾眷屬圍繞。持紫金臺，至行者前。

讚言：『汝行大乘，解第一義，是故我今來迎接汝。』

與千化佛一時授手。行者自見坐紫金臺，合掌叉手，讚歎諸佛，如一念頃，即生彼國七寶池中。」

又上品下生者，

「行者命欲終時，阿彌陀佛，及觀世音、大勢至，與諸菩薩，持金蓮華，化作五百佛，來迎此人。

五百化佛一時授手，讚言：『法子，汝今清淨，發無上道心，我來迎汝。』見此事時，即自見身坐金蓮華，坐已華合，隨世尊後，即得往生七寶池中。」

【三輩往生第二十四】之二 (67/72)

《觀經》與本經，同謂行者於命終前見佛來迎，
是即「**今世見阿彌陀佛**」也。

於此五濁惡世，無佛之世，能見彼佛，實是希有。

全憑彌陀一乘願海，六字洪名，不思議力。

復因行者發菩提心，一向專念，廣積功德，發願迴向，
求生彼國。與佛願相應，故能見佛。

由見佛故，即得往生，永無退轉，必證無上菩提。

段末復示「**應發無上菩提之心，復當專念極樂國土**」，
蓋此乃往生之主因，加之以「**積集善根，應持迴向**」。

以是勝因，必得妙果。

故云「**由此見佛，生彼國中，得不退轉，乃至無上菩提。**」

【今世見阿彌陀佛】

淨空和尚：淨土法門，
古大德常說「當生成就的法門」。
往生，我常常跟大家說，
不是死了往生，是活著往生。
人還沒有斷氣，看到佛來接引，
告訴大家：「佛來了，我要跟他走了！」
去的時候，清清楚楚、明明白白的，
跟著佛到極樂世界；
這個肉身不要了，丟掉了，
那不是死，而是活著走的。

【三輩往生第二十四】之二 (68/72)

本解崇尚他佛，或疑有昧心宗。

茲引三論，以為佐證。

一、靈峰大師《要解》云：

「問：『佛既心作心是，何不竟言自佛，而必以他佛為勝，何也？』

答：『此之法門，全在了他即自。
若諱言他佛，則是他見未忘。
若偏重自佛，卻成我見顛倒。』

【了他即自】

《阿彌陀經要解便蒙鈔》卷3：

「了知心佛眾生三無差別，

自他本自不二，乃托他佛以顯本性。
故應佛顯，知本性明；托外義成，唯心觀立。
今此念佛求生法門，乃自他俱念，

立唯心識觀，圓破我法二執也。
全在了他即自者，乃了知佛是眾生心內之佛，
眾生乃佛心內眾生，
心佛眾生三無差別，自他不二之圓頓解也。

若諱言他佛。諱，謂忌諱。則是他見未忘。
他見未忘，我見仍在。對自言他故，我見仍在。
必專重自佛以為捷近，却又成我見顛倒。

我執不空，如何了其法執。
我法二執既不了，如何圓淨四土，圓證三身也。」

【三輩往生第二十四】之二 (69/72)

又**悉檀**四益，後三益事不孤起。

儻不從**世界**深發慶信，則欣厭二益尚不能生，
何況悟入理佛。

唯**即事持達理持**，所以彌陀聖眾現前，
即是本性明顯。

往生彼土，見佛聞法，

即是成就慧身，不由他悟。

法門深妙，破盡一切戲論，斬盡一切意見。

唯馬鳴、龍樹、智者、永明之流，徹底擔荷得去。

其餘世智辯聰、通儒禪客，盡思度量，愈推愈遠，

又不若愚夫婦**老實念佛**者，

為能**潛通佛智**，**暗合道妙**也。」

【三輩往生第二十四】之二 (70/72)

二、《無量壽經起信論》云：

「問：『臨終見佛，為是自佛，為是他佛。

若他佛者，心外取佛，即成魔業。

若自佛者，想力所成，虛妄不實，云何往生。』

答：『自佛他佛，總成戲論。人我兩忘，**自他不異**。

諸佛法身，湛然常寂。以本願故，**感應道交**，

即自即他，**無虛無實**，唯一真如，周遍法界。

眾生依於業緣，幻有分段。如居屋下，不見天日。

念力誠堅，幻緣斯淨。如撤屋蔕，天日豁然。

任運往生，還同本得。』」

此論掃盡一切分別，自他生佛總成戲論。

唯一真如湛寂周遍。任運往生極樂，還在本心之內。

【三輩往生第二十四】之二 (71/72)

三、《彌陀疏鈔》云：

「著事而迷理，類蒙童讀古聖之書。」

「昏穉未開，僅能讀文，了不解義。

所謂終日念佛，不知佛念者也。」

「執理而遺事，比貧士獲豪家之券，

自云巨富，不知數他人寶，於己何涉。」

「所謂雖知即佛即心，判然心不是佛者也。

是故約理，則無可念。

約事，則無可念中，吾固念之。

以念即無念，故理事雙修，

即本智而求佛智，夫然後謂之大智也。」

【三輩往生第二十四】之二 (72/72)

又《疏》云：

「然著事而念能相繼，不虛入品之功。
執理而心實未明，反受落空之禍。」

《鈔》曰：

「假使騁馳狂慧，耽著頑虛，於自本心曾未開悟，
而輕談淨土，蔑視往生，為害非細，
所謂豁達空，撥因果，莽莽蕩蕩招殃禍者也。」

讀者當三復斯言，慎勿執理廢事，
諱言他佛，輕視淨土，而自招殃禍也。

【不虛入品之功】

《阿彌陀經疏鈔》卷1:

「謂著事而信心不切，固無足論。假使專持名號，念念相繼，無有間斷，雖或不明諦理，已能成就淨身。品位縱卑，往生必矣。所謂士人作榜尾登科亦不惡，但恐榜上無名耳。安得以守愚病之。」

《阿彌陀經疏鈔演義》卷1:

「相繼，謂一字一字分明，一句一句接續。不虛入品者，謂但能念念接續，無有間斷，則已能伏妄。得少分淨，可成末品。又或此人夙有靈根，即於此時頓明諦理。隨其淺深，或中或上，俱不可知，故曰不虛。」

【反受落空之禍】

《阿彌陀經疏鈔》卷1

《阿彌陀經疏鈔演義》卷1:

「反受禍者，謂若是修行人，則墮邪外；
若凡夫外道，則福盡受輪；
若口口談空，步步行有者，則徑墮三途，
無有休息，故云受禍。」

「著事而信不切者，如今世人，口念彌陀，
心馳五欲，空談淨土，繫念娑婆也。」

【三輩往生第二十四】之三 (1/16)

其中輩者，雖不能行作沙門，大修功德，當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。

隨已修行諸善功德，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒然燈，散華燒香，以此迴向，願生彼國。

其人臨終，阿彌陀佛化現其身，光明相好，具如真佛，與諸大眾前後圍繞，現其人前，攝受導引，即隨化佛往生其國。住不退轉，無上菩提。功德智慧次如上輩者也。

【三輩往生第二十四】之三 (2/16)

《略論》云：

「**中輩**生者，有**七**因緣：

一者，發無上菩提心。**二者**，一向專念無量壽佛。
三者，多少修善，奉持齋戒。**四者**，起立塔像。
五者，飯食沙門。**六者**，懸繒燃燈，散華燒香。
七者，以此迴向，願生安樂。」

《會疏》同之。

第一發菩提心，**第二一向專念**，均如上解，不贅。

第三「隨己修行諸善功德」，
謂諸善功德中，隨己堪能，勉力以赴也。

【三輩往生第二十四】之三 (3/16)

「奉持齋戒」

《大乘義章十二》曰：

「防禁故名為戒，潔清故名為齋。」

「戒」者，《四分律音義》曰：「戒亦律之別義也。」

梵言三婆羅，此譯為禁。戒者亦禁義也。」

「齋」者，謂不過中食。正午以為正時，以後為非時。

時者宜食，非時則不宜食。

不過中食(即常言之過午不食)，名持齋。

又《南山業疏》云：

「齋謂齊也，齊一其心，或言清也。」

故持齋者，以清心之不淨也。

【三輩往生第二十四】之三 (4/16)

又《會疏》云：

「齋戒，即八齋戒及攝大小諸戒。」

「蓋夫戒是人師，道俗咸奉。

心為業主，凡聖俱制，正法住滅，皆一由之。

明比日月，尊譬寶珠。寧當抱渴而死，弗飲水蟲(指未經沙濾含蟲之水)。乃可被繫而終，無傷草葉。」

疏中極論齋戒之要。

正法能否住世，全賴行人能否持戒。

故當寧失身命，毋違所受之戒。

彭際清居士曰：「故知淨土資糧，全憑功德。功德之基，莫先持戒。以戒淨則心淨，心淨則土淨故。」

【三輩往生第二十四】之三 (5/16)

第四、「起立塔像」。

「塔」，具云窣堵波，譯為廟，或方墳，謂置佛舍利處也。

《會疏》曰：

「安塔有其三義：一表人勝，二令他信，三為報恩。

《法華經》曰：

諸佛滅度已，供養舍利者，起萬億種塔。金銀及頗梨，車渠與馬腦，玫瑰琉璃珠，清淨廣嚴飾，莊校於諸塔。或有起石廟，栴檀及沉水，木檜並餘材，磚瓦泥土等。若於曠野中，積土成佛廟，乃至童子戲，聚沙為佛塔。如是諸人等，皆已成佛道。』』

【三輩往生第二十四】之三 (6/16)

「像」，指佛像。

據《增一阿含》，佛升忉利，優填王憶佛，用牛頭栴檀雕佛像高五尺，是為此土雕像之始。

《法華經》云：「若人為佛故，建立諸形像，
刻雕成眾相，皆已成佛道。」

又《造像功德經》曰：「若人臨終發言造像，
乃至如糞麥，能除三世八十億劫生死之罪。」

【三輩往生第二十四】之三 (7/16)

第五、「飯食沙門」，即齋僧，以飯食供養僧眾也。

《六波羅密多經》云：

「以食施者，當施五事。云何為五：

一者施命。若人無食，難以濟命。

二者施色。因得食故，顏色和悅。

三者施力。以是食故，增益氣力。

四者施樂。以此食故，身心安樂。

五者施辯。若飢餓者，身心怯弱，言說蹇訥，不能辯了。

飲食充足，身心勇銳，得大辯才，智慧無礙。」

又《會疏》曰：「飯食沙門者，經云：『正令得滿四天下寶，其利不如請一清淨沙門詣舍供養，得利殊倍。』」

【六波羅蜜多經・施飯食時迴向發願】

《大乘理趣六波羅蜜多經》卷4

〈布施波羅蜜多品5〉：

「菩薩摩訶薩施飯食時，應作如是迴向發願：

『我施食時施此五事。

若施命者，願與一切眾生得佛壽命長遠無盡，
一劫二劫隨願而住。

二施色者，願與一切眾生得佛色身如紫金色，
照曜世間過百千日。

三施力者，願與一切眾生得佛十力，
一一節中皆有八萬四千六百六十三種那羅延力。

四施樂者，願與一切眾生得佛無比涅槃安樂。

五施辯者，願與一切眾生得佛世尊四無礙辯。」

【三輩往生第二十四】之三 (8/16)

第六、「懸繒然燈，散華燒香」。「繒」，帛之總名。

「懸繒」者，以繒造彩幡懸掛於佛殿。

《百緣經》云：「(節錄)佛在世時，有婆多迦，過去曾作一長幡懸毘婆尸佛塔上。從是以來，九十一劫，常有大幡覆蔭其上，受福快樂。然後出家，得阿羅漢。」

「然」者，燒也。「燈」者燈燭，燈火也。

《施燈功德經》云：「(佛告)舍利弗：

若比丘、比丘尼……或於塔廟諸形像前而設供養故，

奉施燈明，乃至以少燈炷，或酥油塗然(燃)，

持以奉施，其明唯照道之一階。舍利弗：如此福德，

非是一切聲聞、緣覺所能了知，唯佛如來乃能知也。」

【三輩往生第二十四】之三 (9/16)

「**散華**」，散布鮮花，以供養佛也。

《會疏》云：

「散花者，花開清淨，妙色妙香，散諸佛刹。
若有花開，諸佛來坐，是故下界中以花為淨土。
見色聞香，諸鬼神等嫌之，猶如糞穢色香故。
(謂諸鬼神以花之色香，同於糞便，故嫌之。)」

「《陀羅尼集經》曰：

『若四部眾，以眾花散阿彌陀佛，發願誦咒者，
得**十種功德**。何者為十：

【三輩往生第二十四】之三 (10/16)

- 一者，自發善心。二者，令他發善心。
- 三者，諸天歡喜。
- 四者，自身端正，六根具足，無有損壞。
- 五者，死生寶池（指死後生於寶池中）。
- 六者，生生世世生於中國及貴姓中，生值佛聞法，不生邊地及下姓中。
- 七者，成轉輪王，王四天下。
- 八者，生生世世常得男身。
- 九者，得生彌陀佛國，七寶花上結跏趺坐，成阿鞞跋致。
- 十者，成阿耨菩提，坐於七寶師子座上，放大光明，與阿彌陀佛等無有異也。』

【三輩往生第二十四】之三 (11/16)

「燒香」，燒香以為供養。

《往生要集》曰：「隨力辦於華香供具。」

《會疏》曰：「若人燒美香，魔倫趣他方，佛神歡喜守，修善必成就。如那乾訶羅國大王，遙向佛生國焚香作禮，香煙直至佛精舍，如白琉璃雲，繞佛七匝，化作金臺。

具如《觀佛經》說。」

又《大日經疏》曰：「燒香是遍至法界義。

如天樹王開敷時，香氣逆風順風自然遍布。

菩提香亦爾，隨一一功德，即為慧火所焚，解脫風所吹，隨悲願力自在而轉，普薰一切，故曰燒香。」

後疏兼論燒香之事理，旨趣更深。

【懸繒然燈，散華燒香】 (1/2)

淨空和尚開示：

「起立塔像」，就是建道場，建道場供養法師，請法師講經說法。目的是弘揚佛法，使這一地區的人能得到佛法的利益。在家人建蓮社、建念佛堂、建居士林，隨分隨力(隨緣、財力)去做，幫助成就真正有修行者。

「懸繒、散華」，表法意義是莊嚴道場、弘揚佛法。

「燒香、燃燈」，乃至恭敬禮拜就是修行，修自己的性德。「燈」代表光明，我們待人接物，心地光明，是燃燈的意思；還有一個「捨己為人」的重要意義，點油燈、點蠟燭，代表燃燒自己照耀別人、犧牲自己成就別人。「香」表信、表戒定，「戒定真香」，又表「五分法身香」……

【懸繒然燈，散華燒香】 (2/2)

《六祖大師法寶壇經》卷1：

- 一、**戒香**。即自心中無非無惡、無嫉妬、無貪瞋、無劫害，名**戒香**。
 - 二、**定香**。即觀諸善惡境相，自心不亂，名**定香**。
 - 三、**慧香**。自心無礙，常以智慧觀照自性，不造諸惡；雖修眾善，心不執著，敬上念下，矜恤孤貧，名**慧香**。
 - 四、**解脫香**。即自心無所攀緣，不思善、不思惡，自在無礙，名**解脫香**。
 - 五、**解脫知見香**。自心既無所攀緣善惡，不可沈空守寂，即須廣學多聞，識自本心，達諸佛理，和光接物，無我無人，直至菩提，真性不易，名**解脫知見香**。
- 善知識！此香各自內熏，莫向外覓。**

【三輩往生第二十四】之三 (12/16)

第七、「以此迴向，願生彼國」。

迴向發願之緊要，已於上輩往生文中，略作註釋。

茲簡錄慈照宗主勸人發願偈於下：

「持戒無信願，不得生淨土，
唯得人天福，福盡受輪迴。」

又「發願持戒力，迴向生樂國。

如是各行持，千中不失一。」

又《會疏》曰：

「迴向願生者，如上諸善迴向，則必作生因。

若不迴向，則不作生因。」

皆顯迴向發願之不可少也。

【三輩往生第二十四】之三 (13/16)

「其人臨終，阿彌陀佛化現其身，光明相好，具如真佛」

《圓中鈔》曰：「真佛者，彌陀之應身也。」

「化身則從應身，又變化其身，而來接引。」

《會疏》曰：「具如真佛者，如《觀經》中，上輩三人臨終時皆，言阿彌陀佛及與化佛來迎此人。故知真佛，指上輩所見佛也。餘例上可知。」

中輩之人，臨終得見**化佛**，亦決往生。
因佛諸身不一不異。故隨化佛，往生安樂，住不退轉。
但功德智慧，次於上輩者也。

【具如真佛】

(吳譯)：「其人壽命欲終時，阿彌陀佛即化，令其人目自見阿彌陀佛及其國土。」

(漢譯)：「其人壽欲盡時，無量清淨佛則化令其人自見無量清淨佛及國土。」

(魏譯)：「其人臨終，無量壽佛化現其身——光明相好，具如真佛——與諸大眾，現其人前。」

(唐譯)：「此人臨命終時，無量壽佛即遣化身，與比丘眾前後圍繞，其所化佛光明相好與真無異，現其人前攝受導引。」

(宋譯) 無此「化」文。

【三輩往生第二十四】之三 (14/16)

又《觀經》中品三種往生者，皆未言發菩提心。
生極樂後，所證亦皆聲聞乘果。

如中品上生，花開，即得阿羅漢果。

中品中生，七日花開，得須陀洹，

經半劫後，成阿羅漢。

中品下生，亦是七日後，得須陀洹，

但須過一小劫，方成阿羅漢。

皆是小乘聖果也。

善導大師謂中品上生，是小乘根性上善凡夫人。

中品中生，是小乘下善凡夫人。

中品下生，是世善上福凡夫人。

【三輩往生第二十四】之三 (15/16)

上之經論，似與本經相違。

本經中輩皆是發菩提心之大乘行人，
到已皆不退轉於無上菩提。

又《往生論》曰：「二乘種不生」。
蓋謂二乘種性之人，不能往生，
此則契於本經而違於上之經論。

如上相違之處，《淨影疏》解之，甚為詳善。

疏曰：「(節錄)天親作往生偈，二乘種皆不得生。
《觀經》宣說小乘眾生，亦得往生。其義云何？」

【三輩往生第二十四】之三 (16/16)

釋言：言二乘種不得生者，就此國中，往去時說。小乘眾生先雖習小，臨欲去時，要發大心，方得往生。若用小心求生彼國，無得去理。為是天親言，二乘種不得往生。

問云：若言去用大心，何故至彼證入小果。

釋言：由其本習小乘多故。

本在此處，多學觀察苦、無常等。

至彼聞說苦、無常等，即便悟解。故證小果。

以本垂終發大乘心，求生彼故。

在彼國中，得羅漢已，即便求大（迴小向大）。」

（曇鸞道綽諸祖勝解，已引錄於前，茲不贅。）

【二乘種不生】 (1/2)

善導《觀無量壽佛經疏》卷1:

《觀經》下輩三人是也。何以得知?

如下品上生云:或有眾生,多造惡法,無有慚愧。如此愚人命欲終時,遇善知識為說大乘,教令稱阿彌陀佛。當稱佛時,化佛菩薩現在其前,金光華蓋迎還彼土。華開已後,觀音為說大乘。此人聞已即發無上道心。

問曰:「種之與心有何差別?」

答曰:「但以取便而言,義無差別。」

當華開之時,此人身器清淨正堪聞法,亦不簡大小。但使得聞即便生信,是以觀音不為說小,先為說大。聞大歡喜即發無上道心,即名大乘種生,亦名大乘心生。又當華開時,觀音先為說小乘者,聞小生信,即名二乘種生,亦名二乘心生。

【二乘種不生】 (2/2)

此品(下品上生)既爾，下二(下品中生、下品下生)亦然。
此三品人俱在彼發心，**正由聞大，即大乘種生。**

由不聞小故，所以二乘種不生。

凡言**種**者，即是其**心**也。上來解二乘種不生義竟。

女人及根缺義者，彼無故，可知。

又十方眾生，修小乘戒行，**願往生者**，一無妨礙，
悉得往生。但到彼先證小果，證已**即轉向大。**

一轉向大以去，更不退生二乘之心，故名**二乘種不生。**

前解就不定之始，後解就小果之終也，應知。」

雪廬老人淨土詩偈

念佛正修十善助
正助同功惑能伏
此亦因緣事一心
帶業往生果成熟



迴向偈

願以此功德，莊嚴佛淨土。
上報四重恩，下濟三塗苦。
若有見聞者，悉發菩提心。
盡此一報身，同生極樂國。